

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی



۱۳۵

۸ - ۳۰  
/ ۱۳۵

۱۲۸۹ ع



مشرق الشمسین میخا البهائی با مقدمه از مولف که دیده شده است  
مزیت خاص این نسخه علاوه بر صحت کامل که بخواهی از تفصیل و بخت کامل نوشته است  
مقدمه بهر دلیلی که مولف در تیز و ترقی این کتاب خود و جبل النور نوشته که از روی نسخه  
نقد کرده است (که از وحدت بنظر شریف) که بهر چه دیده شده است در نسخ دیگر مشرق الشمسین  
نسخه خط جلیل الرحمن حسنعلی تاریخ ۱۰۸۵ و به قدرت کامل نوشته شده  
بعضی ملاحظات و حاشی هم از خواص کتاب و معلوم میگرداند که عا و اهر هر نسخه در کنار  
صفحات نظیر است

کتاب ۲۱۴ صفحه و قریب چهار هزار سطر است و با دو نسخه قریب ۱۱۰ صفحه

۱۲۶



مشرق الشمین شیخا البهائی با مقدمه از مولف که دیده شده است  
 مزینیت خاص این نسخه علاوه بر صحت کامل که بنحوی از تفصیل و دقت کامل نوشته شده  
 مقدمه مجرب است که مولف در تیز و ترقی این کتاب خود و جبل المتین نوشته که از این خط  
 نقل کرده است: (کذا وجدت بخطه الشریف) که بهیچ وجه درین است و هیچ دیگر مرقوم نیست  
 نسخه بخط حبیب الله بن حسنعلی تاریخ ۱۰۸۵ و با فهرست کامل نوشته شده  
 بعضی تعلقات و حواشی هم از خود کاتب در مقدمه پیدا کرده علاوه بر اهر صدر که در کنار  
 صفحه ۲۱۴ نیز درج است

کتاب ۲۱۴ صفحه و قریب چهار هزار سطری است و در دو نسخه فهرست ۱۱۶ صفحه

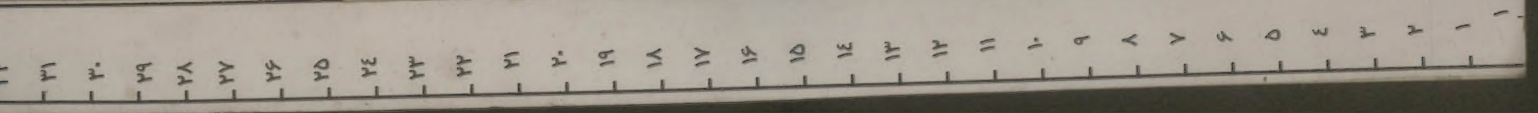
۱۲۴



۱۳۵

۱  
 ۸-۶  
 ۱۳۵

۱۲۸۵ ع

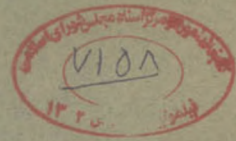




مشرق الشمین شیخا البهائی با مقدمه از مؤلف که دیده نشده است  
 مزیت خاص این نسخه علاوه بر صحت کامل که بخاک یکی از تفصیلات و بوقت کامل نوشته شده  
 مقدمه و جدولیت که مؤلف در تیز و زرق این کتاب بنویسد و جیل المتین نوشته که از این نسخه  
 نقل کرده است (که او جدیت بخطه شریف) که به پیوسته و در این است در مسج و در مرقن شمین  
 نسخه بخط حبیب الله بن حسنعلی تاریخ ۱۰۸۵ و با فهرست کامل نوشته شده  
 بعضی تعلیقات و حواشی هم از خود کتاب در معلوم پیدا کرد علاوه بر هر صدمه در کنار  
 صفحات بنویسید

کتاب ۲۱۴ صفحه و ترتیب چهار اسطر است و با دو صفحه فهرست ۲۱۶ صفحه

۱۲۹



۱۴۵

۱  
 ۸-۲  
 ۱۲۵

۱۲۸۹ ع









المجلد الاول كتاب شرف الشهاب وفيه خمس مسائل

في مقصد ان هذا هو سر شرف الشهاب كتاب الجليل المنير يا مودعها  
اشتمل على آيات الحكماء والفضلاء على وجه لا يرى في غيره من كتب  
والله وكتاب الجليل المنير مختص بالآية ومنها ذكر اسناد الاحاديث تمامها على ما هي في  
في اصول الاربعة عشر موضع اختصار تام غير محمل ومنها تصديق كل حديث من قول  
الذي نقله ليس هو في اصوله عند الحاجة ومنها ان كل حديث يحتاج الى توضيح وما  
فيها من ذلك في ذيل تصديق غير فصل ومنها ان كتاب الجليل المنير هذا الكتاب يا مودعها  
اشتمل على ثلثة اصناف من الاحاديث الصحاح الضعيف والمسنون والموثقان وخصص هذا  
الكتاب بالاحاديث الصحاح الضعيف ومنها ان الجليل المنير مختص بالاحاديث الواردة في  
الاصول الاربعة بل تضمن كثير من الاحاديث التي لم تتضمنها تلك الاصول الاربعة  
بل تضمن كثير من الاحاديث التي لم تتضمنها تلك الاصول وهي مقولة في غير هذا الكتاب  
المعتبرة كمالا في عمل الشارع وغيرهما واما هذا الكتاب فجميع ما تضمنه  
من الاحاديث فهو مقول من اصول الاربعة وليس فيه شيء غيرها ومنها  
اننا بسطنا الكلام في الجليل المنير في كثير من المطالب المهمة واطلقنا  
عنان القلم في مضامير البحث فيها واما في هذا الكتاب فقد سلكتنا  
الواجاز والاختصار واصلت لما يحتاج الى التباحث في الاطناف على ما مر  
في كتاب الله سبحانه وفي التوفيق كذا وجدت بحظ الشرف في الله  
وقد وقع الله فدره في اعلى مدارج الكمال واستمعنا معراج الآمال تمت

هذا هو سر شرف الشهاب كتاب الجليل المنير يا مودعها

فيه لا يقبل ان يكون سر شرف الشهاب كتاب الجليل المنير يا مودعها  
اشتمل على آيات الحكماء والفضلاء على وجه لا يرى في غيره من كتب  
والله وكتاب الجليل المنير مختص بالآية ومنها ذكر اسناد الاحاديث تمامها على ما هي في  
في اصول الاربعة عشر موضع اختصار تام غير محمل ومنها تصديق كل حديث من قول  
الذي نقله ليس هو في اصوله عند الحاجة ومنها ان كل حديث يحتاج الى توضيح وما  
فيها من ذلك في ذيل تصديق غير فصل ومنها ان كتاب الجليل المنير هذا الكتاب يا مودعها  
اشتمل على ثلثة اصناف من الاحاديث الصحاح الضعيف والمسنون والموثقان وخصص هذا  
الكتاب بالاحاديث الصحاح الضعيف ومنها ان الجليل المنير مختص بالاحاديث الواردة في  
الاصول الاربعة بل تضمن كثير من الاحاديث التي لم تتضمنها تلك الاصول الاربعة  
بل تضمن كثير من الاحاديث التي لم تتضمنها تلك الاصول وهي مقولة في غير هذا الكتاب  
المعتبرة كمالا في عمل الشارع وغيرهما واما هذا الكتاب فجميع ما تضمنه  
من الاحاديث فهو مقول من اصول الاربعة وليس فيه شيء غيرها ومنها  
اننا بسطنا الكلام في الجليل المنير في كثير من المطالب المهمة واطلقنا  
عنان القلم في مضامير البحث فيها واما في هذا الكتاب فقد سلكتنا  
الواجاز والاختصار واصلت لما يحتاج الى التباحث في الاطناف على ما مر  
في كتاب الله سبحانه وفي التوفيق كذا وجدت بحظ الشرف في الله  
وقد وقع الله فدره في اعلى مدارج الكمال واستمعنا معراج الآمال تمت







١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

۱۲۳۴  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸

2



هذا هو الكتاب الذي فيه  
 ما كان عليه من  
 ما كان عليه من

والمحدثين ثقة الاسلام محمد بن ابي جعفر عليه السلام في هذا الكتاب  
 الصحيح على ما كان عليه في زمانه عليه السلام في جميع ما اوردته من الاحاديث  
 في كتابها في الفقه وذكر انه استخرجها من كتب مشهوره عليها  
 الموقول واليه المرجع وكثير من تلك الاحاديث غير التي اوردت في  
 الصحيح على ما صرح المتأخرين ونحو ذلك من الحسن والموثقات بل  
 الضعاف وقد سلك على ذلك الموقول جماعة من اعلام علماء الرجال  
 فكلما وجد حديث بعض الرواة الغير المأمية على ما في صحيحه لم يرد  
 عنه مما لا يحسن طم القاريين المتقصية الموقول بهم والاعتناء عليهم وان  
 لم يكونوا في عداد الجماعة الذين انفكوا عن الجماعة على ما يفتح عنهم  
**تبين** الذي ثبت المتأخرين في روايته وادخلهم على العذر ومنعنا  
 القدماء وضع ذلك الاصطلاح الجريده لانه لم يكن في زمانهم  
 القدماء وبين السالف والالحال انه ليس بعض كتب الفصول المتقدمة في  
 حكام الجور والفساد والخوف من اهلها وانما استعملوا في ذلك  
 ذلك اجتهاد ما وصل اليهم من كتب الفصول المتقدمة في هذا  
 الزمان فالتبسيب الاحاديث المأخوذة من الفصول المتقدمة بالمأخوذة  
 من غير المتقدمة واشتهرت المتكررة في كتب الفصول غير المتكررة في  
 عليهم قدس الله ارواحهم كثير من تلك الامور التي كانت سبب وثوق  
 القدماء بكثير من الاحاديث ولم يعلمهم الجري على انهم في كثير ما يعتمد

نحوه  
 راجع الى المتقدمين واللاحقين  
 وادخلهم على العذر

عليه ما اوردت من اليه فاحتجوا الى قانون تميز به الاحاديث المعتبرة عن غيرها  
 والموثوق بها عما سواها فقررنا انما اشكر الله سبحانه ذلك الاصطلاح الجلي  
 وقربوا اليها البعيد ووضفوا الاحاديث الموردة في كتبهم المستدل بها  
 بما اقتضاه ذلك الاصطلاح من الحسن والثبوت والاولى من ذلك هذا  
 الطريق من على اننا المتأخرين شيخنا العلامة جمال الحق والدين الحسن بن  
 المعظم المحلة قدس الله روحه ثم اتموا الله مقامهم ربنا يسبحون طريق  
 القدماء في بعض الاحيان فيصفون راسل بعض المشايخ الى ان يعمروا  
 ووضفون بن يحيى الصفة لما شاع عن اتم لا يسألون الا عن ثبوت  
 بصدقه بل يصفون بعض الاحاديث التي في سندها من ثقة دون انه  
 فطحي رونا ووضفوا الصفة نظر الى انه راجع فيمن اجمعوا على تصحيح ما يصح  
 عنهم وعلى هذا جرى العادة قدس الله ارواحهم في المختلف حيث قال  
 في مسئلة ظهور نسق امام الجماعة ان حديث عبد الله بن بكير صحيح وفي  
 الخلاصة حيث قال ان طريق الصدوق الى الميراث والاضافي صحيح  
 ان كان في طريقه ايمان بن عثمان مستند في الكتابين الى اجماع العصابة  
 على تصحيح ما يفتح عنهما وقد جرى شيخنا الشهيد الثاني عليه السلام على هذا  
 الموقول ايضا كما وصفت في بحث الرد من شرح الشرح حديث الحسن بن  
 محبوب عن غير واحد بالصفة وامثال ذلك في كلامهم كثير فالتفضل  
**تتم** لا يرد عليه بل في حصول الوثوق بقول الرواة في كونها باطناً

القصه

في







شهادة فلا بد منها من العديدين وجوابه اما ان لا يمنع الضمير فانها  
غير بيّنة ولا بيّنة وهذا كانت تركيبة الراوي كغلب الاخبار  
في انها ليست بشهادة كالمؤيد والمقتل والجمع ونسبهم القاصي  
اخيار المقلد مثله يقتضي الجمع وقول الطيب باصره القوم بالكل  
والخيار اجماع الحج بايقاعه واعلام المأموم الامام بوقوع ما شاع  
ولبيان العدل العارف بالبيعة لمحايل العلامات الى غير ذلك من  
الاخبار التي اكتفوا فيها بمجر الواحد ولما تاتي فضع كلمة الكبرى في  
قول شهادة الواحد في بعض المواد عند بعض علماءنا بل شهادة المرأة  
الواحدة في الوقفات عند اكثرهم المتأني ان اشتراطهم عدالة الراوي  
ليقتضي توقف قول رواية على حصول العلم بها واخبار الواحد لا يفيد  
العلم بها وجوابه ان اردت العلم القسري فقل ان العلم ليس فيه  
وان اردت العلم الشرعي فقل ان العلم ليس من رواية العدل الواحد  
عدم حصوله من تركيبة حكم وكيف يدعي ان الظن الحاصل من اخبار  
هذا قول المصمم او قل اقوى من الظن الحاصل من اخبار بان الراوي  
العارف امامي المذهب ووافي وعدل وقاسق ويخوذ ذلك من  
لعلك تقول بخلاف الظن في القرع والصفى لكذلك نعم ان الظن  
او لا اعتبر الشارع فقلت عليه واما الاخر فيظهر ان الشارع اعتبر  
فيقال لا كيف علم عليك اعتبار الشارع الظن الاول ان استدلته فذلك

الذين اجمعوا في الخلاف في الشارع في العمل بالاخبار كعادتك فذلك كيف  
وجوبه قد مات على الجمهور منه باوجه بعضهم الى استقامة التصديق  
نقله عنهم المقتضى رضي الله عنه وان استدل في انما يستدل به في  
الوصول على حجة خبر الواحد فرب تلك الدواعي الى الشهادة تارة  
الثبت وقد علمت انها كما تدل على اعتبار الشارع الظن او قل تدل على اعتبار  
الظن الثاني من غير فرق ولقد بالغ بعض الفاضل المعاصرين في ذلك  
الله روجه في الاصر على اشتراط العديدين في المنزلة نظر الى ان الآية  
شهادة ولم يوافق القوم على تعديل من انفراد الكثرة والشيخ الطوسي في  
الخاصة والعلامة مثاق بعدله وجعل الحديث الصحيح عند التحقيق  
مصححاً فيما يوافق اثنان فصاعداً على تعديل روايته وبنه علم الحكم  
يخرج من نرد احد هؤلاء بمرجه وهو بقره ذلك وام يات على هذا الاثر  
بديل على تعديل بقره او بتلويح النص اليه ولعلك قد احطت خبراً  
ينبغي به حقيقة الحال ومع ذلك فانت خبير بان علماء الرجال الذين  
وصلت اليهم المنتقى هذا الزمان كلهم ناهون تعديل اكثر الروايات عن  
غيرهم وتوافق الاثنين منهم على التعديل لا ينبغي في الحكم بصفة الحديث  
اذا اذ انبشأن مذهب كل من ذلك الاثنين عدم الكفاية في تركية  
الراوي بالعدل الواحد دون ثبوت خوط القناديل الذي يظهر خلافه  
كذلك والاعتماد على ما يصرح في كتيبه الاصولية بالكفاية بالاحول الذي يستفاد

منه في  
الاصولية  
فانما



من كان الكفر والفساد والشيخ ابن طائوس وغيرهم اعتمادهم في  
 والرجوع على الشافعي الواحد كما يظهر من تصحيحهم لكثير من ما يروي  
 التريكة شهادة ان يحكم بعدالة الراوي بحجج اطلعه على تعديل  
 اثنين من طريقه لم في ايامه وحاطم ما عرفت مع ان شهادة الشافعي  
 لا يتحقق بما يوجد كتبه به نعم لو كان هؤلاء الذين كتبهم في المخرج على تعديل  
 بايدينا فهذا الزمان من شهد عدل كل واحد منهم عدل من يحال  
 ان يروى او كان اخر الذين خالفوا رواية الحديث والمعلوم على علمهم  
 ثم شهدوا به في العلم الحديث والله سبحانه اعلم بحقائق الامور **تصريح**  
 المكتفون من علم التريكة بالعدل الواحد الصافي يقتضون به  
 في المخرج ايضا لم يكتف به في التريكة لم يقول عليه في المخرج وما كان  
 من كلامه في بعض الاوقات من انكشاف المخرج بقول الصافي في  
 اما على الفعلة عما قرروا او هو كون المخرج مجردا عما وقع في المخرج  
 من جرح ابا بن عثمان بكونه فاسدا المذهب فهو لا يطعن في الكثرة  
 عن علي بن الحسن بن فضال ان كان من الشافعية مع ان ابن فضال  
 فطحي لا يقبل جرحه لمثل ابا بن عثمان وعمل العادى بطريقه استيف  
 فساد مذهبه من غير هذه الرواية وان كان ظاهره ايضا ذكرناه في  
 اشهر اقراننا من المخرج والتعديل قدم المخرج وهذا كلام مجمل  
 غير محمول على علاقة كما قد يتبين من كلامه في تفصيل مشهور وهو ان الثقات

الحسين

بهم على نوعين الاول ما يمكن الجمع فيه بين كل واحد العدل والمخرج  
 كقول المصنف قد مر في نسخة من سنن ابيه ثقة وقول الشافعي  
 انه ضعيف فالمخرج مقدم لجواز اطلاقه الشيخ علي لم يطعن على العدل  
 ما لا يكون الجمع بينهما كقول المخرج ان تعديل ابيه في رواية النور والعدل  
 الى راجع في اخره حيا وقد وقع مثله في كثير من المخرج والتعديل كقول ابن  
 الغضائري في رواية الرقي ان كان فاسدا المذهب لا يلتفت اليه وقول  
 انه كان ثقة فالعدل الصادق والعدل الشاذ لا يثبت الا المقادير من رسول الله  
 صلى الله عليه وآله فمنها لا يصح اطلاق القول بتقديم المخرج على التعديل  
 بل يجب الترجيح بكثرة العدد وشدة الوجود والوسط وزيادة التفتيش  
 في احوال الرواة الى غير ذلك من البرجمات هذا ما ذكره علماء اصول  
 مشايخنا الذين وطئوا اطلاق القول بتقديم المخرج في النوع الاول  
 غير جديدي ولو قيل فيه ايضا بالترجيح ببعض تلك الامور كان اولها  
 فعله المعتبر في الخلافة في مواضع كثيرة ترجعها ابن هبم بن سليمان حيث  
 رجع تعديل الشيخ والتجاشي له على جرح ابن الغضائري وكذلك في  
 ترجعها سمعيل بن مهران وغيره لكن ما قرره طاب ثراه في نهاية الاصل  
 يخالف فعله هذا حيث لم يثبت الترجيح بزيادة العدد في النوع الاول  
 من الثقات من مبيد الان سبب تقديم المخرج فيه جواز اطلاقه على ما  
 لم يطعن عليه العدل وهو لا ينفي كثرة العدد ولا يخفى ان تعديله

انزل

كل من كان من المصنفين  
 حليف من مائة من المصنفين  
 على من كان من المصنفين



هذا يعني عدم اعتبار هذا النوع الترجيح بشي من الزعم المذكور في البحث  
فيه بحال كما ينبغي **تصريح** المستبرح حال الروي وقت الاول وقت الفصل  
فلنرجل الحديث فلهذا او غيرهما حتى وانما سقا تم ادا في وقت يظن  
انه كان مستحقا فيه لشرايط القول قبل ولو ثبت ان كان في وقت غير  
اما في وانما سقا تم تاب واما يعلم ان الرواية عنده هل وقت قبل التوبة  
او بعد هام قبل حتى يظهر لنا وفي ما بعد التوبة فان قلت ان كثير من  
الرواة كعلي بن ابي طالب والحسين بن ابيان وغيرهم كانوا اول من خرجوا  
تم تابن ورجعوا الى الحق والاصحاب ليعلمون على حديثهم ويظنون  
هم من غير فرق بينهم وبين ثقات الامامية الذين لم يزلوا الى الحق  
مع ان تاريخ الرواية عنهم غير مبني على انهم لم يكن بعد التوبة في  
قبله بل بعض الرواة ما في اول حديثهم ما لافاد من الوقت وكانوا شديدا  
القبيل فيه ولم ينقل رجوعهم الى الحق في وقت من الوقت اصدان  
الاصحاب يفتدون عليهم ويتقبلون اصاديهم كما قبلوا سيدنا علي  
محمد بن ابي جراح وقالوا انه حين الرواية ثبت عند علي ما روي وما  
قبل الحق في المعبر روايتي على من من واليهاد في غير ذلك ان  
بان تغير انما كان في زمان الحكم عليه التوبة فيجوز فيما قبله وما  
العامة المتبني بغير حديث حتى جرد وهو ان الثلاثة من زمان  
الواقعة فلهذا المستفاد من نصيب كتابنا المؤلف في السير والنجح

نقد

الرجوع

والقديرا ان اصحابنا الامامية رجعوا لله عنهم كان اجتنابهم عن الحق  
من كان من الشيعة على الحق او لم انكر امامه بعض الائمة عليهم السلام في حق  
المقاتل وكانوا يحترزون عن جميع اسمهم والتكلم معهم فضا عن اخذ الحديث  
عنهم بل كان تظاهرهم بالعداوة لهم واشد من تظاهرهم بها للعارفين انهم كانوا  
يتأقون العامة ويحاسبونهم ويتعالمون عنهم ويغارون على امرهم منهم  
خوفهم من شؤنهم لان الفضول منهم واما هؤلاء المخدوعون فلم يكن ليحسبوا  
الامامية ضرورة داعية الى ان يسلكوا معهم على ان الفضول وسبها  
الواقعة فان الامامية كانوا في غاية الاحتياج لهم والى تباينهم حتى  
انهم كانوا يسمونهم بالملطون الى الكلاب التي اصحابها المصلوبين بميتهم  
التي تروى في الروايات سبعتهم عن حق طاعتهم ومحاسنهم واما رويهم بالانتماء  
عليهم في القتال ويقولون انهم كانوا شركون في ذنوبهم وانهم شرمون  
الفاصل وان من خالفهم وجادلهم فهو منهم وكتب اصحابنا معلق  
بذلك كما يظهر من تصحيح كتاب الكشي وغيره فاذا قبل علمنا في بيان  
المتأخرين منهم روايتهم واما رجل ثقات اصحابنا عن احد هؤلاء  
ويقولون عليها وقالوا بصحة ما مع علم بحال فقبولهم لها وقبول بعضها  
لا بد من اننا نه على وجه صحيح لا يتطرق به القبح اليهم ولا الى ان  
الرجل الثقة الراوي عن هذا شأنه كان يكون سماعة منه بل  
عدوا الى الحق وقبيلهم بالوقت او بعد توبته ووجهه الى الحق والحق

حكم

حاله







ابن زريق كانت في حجة الحجاج عليه السلام **السادس** اننا استقرينا جميع احاديث  
الكوفي المروي عن محمد بن اسمعيل بن محمد بن علي بن زيد بن زريق فاما ما ذكر  
في واسط السند وروى عن علي بن اسباط بن هكدا بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد  
ابن زريق عن محمد بن اسمعيل واما محمد بن اسمعيل الذي ذكر في واسط السند فلم نعلم  
بعده واستقرنا الحاصل والنتيجة انما يتبين من مرارته بان زريق اسد  
وبعد ان يكون هذا من انقائات المطرقة **السابع** ابن زريق صحيح  
ان ثمة ثلثة احاديث كثر في النسخ على اختلاف في وقتهم منهم سلمة الله  
احاديث عن ثمة في المشافهة على لسان الكوفي فكانت عن جديته من تلك  
الاحاديث التي نقلها عنهم سلمة الله عليهم بغير واسطه ليكون الواسطه  
بينهم وبين كل من ثمة الثلاثة على الترتيب واحدا فان قلة الواسطه في الحديث  
وشدة اهتمام الحديثين جعلوا الاستناد امر محال ومحمد بن اسمعيل الذي يروي  
في واسط السند ليس له روى عن احد من المعصومين سلمة الله عليهم بدون واسطه  
اسد بل جميع روى يات عنهم على الترتيب في واسطه عديده فلو كانت النسخة  
في هذه الوجوه مجال واسم كانا فاض في ان قال بان ثمة الكوفي في الروايات  
على الترتيب مستكرا لان وفاته على السنة ثلاث ومائة من ومائة وثلاثة  
الكوفي سنة ثمان وعشرين وثلاث مائة في الكوفة في مائة وخمسين سنة  
سنة فلو كان ما يروي زريق الى قريب مائة سنة وهو في واسطه  
في الثاني لمع كون تلك العيان نسخة في ذلك ولم يفعل المرجح الى

الذي

الذي رواه ان الثمان فقط وفي الثالث بان المتن العظمي روى في  
عليهم روى الرواية عنهم بلا واسطه لا يجوز المعاصرة لم يروى روى روى  
فيكون ان يكون ابن زريق عاصرا في انه علمهم لم يكن لهم فيهم قلت اكثر هذه التي  
وان امكنت المتأقشة فيد بانفاده لكم انصافا في ان يحصل زريق من ثمة  
غالب يتاخم العلم بان الرجل المتنازع فيه ليس هو ابن زريق بل هو ليل الظن  
الحاصل منها دون فسر الظنون العلول علمنا في علم الرجال كما لا يخفى  
على من خضع في ذلك الفن وما سئل الله علم اذا تفرق ذلك فنقول ان  
وصل الى اسناد التبع الشام ان اثنى عشر رجلا في الرواية مشتركين في التبعة  
محمد بن اسمعيل بن محمد بن محمد بن زريق ومحمد بن اسمعيل بن محمد بن زريق  
ومحمد بن اسمعيل بن محمد بن محمد بن زريق ومحمد بن اسمعيل بن محمد بن زريق  
الكتاب في محمد بن اسمعيل الجعفي ومحمد بن اسمعيل السلمي ومحمد بن محمد بن  
محمد بن اسمعيل السلمي ومحمد بن محمد بن اسمعيل السلمي ومحمد بن محمد بن  
بن اسمعيل بن زريق الزندي الكوفي ومحمد بن اسمعيل الجعفي ومحمد بن  
اسمعيل بن محمد بن محمد بن محمد بن اسمعيل بن زريق فقد عرفت الكلام في  
انما عدا اثنى عشر رجلا والبرهان في العشرة السابقين فلم يبق احد من علماء الرجال  
احدا منهم فاتهم بذكره في رجال الكنا في الجعفي فان كل من كانا  
ولف رجال السلمي في السلمي انما في احوال الحسن الثالث عليه السلام  
رجال البصرة في الاثنى عشر رجلا في الفضل بن زياد ولا في رجال الزندي

الزريق  
ومحمد بن اسمعيل بن  
الجعفي ومحمد بن  
اسمعيل بن الجعفي  
المدقم  
الزريق







هو القياس على بعض الناس ولكن كثر الممارسة فكشف في بعض حجة  
 الحال فمن ذلك القياس الذي يروى عنه محمد بن علي بن محبوب فأنكره  
 ما يقع سلكا غير مرقون بفصل ميم وكذا ما بين المعروف القدر الذي  
 وروى ذلك حماد الذي يروى عنه الحسين بن سعيد فأنكره ابن علي بن  
 الجعفي وروى ذلك العلاء الذي يروى عنه محمد بن مسلم وقد قال العلاء  
 عن محمد بن غير بعيد ما بين مسلم والواد بر من روى عن القدر وحماد  
 الذي يروى عنه علي بن مسلم وروى ذلك حماد بن محمد فأنكره بشر بن  
 جماعة يروى عن علي بن الحسين ولكن كثر ما طلقا وتكرار في الشا  
 أربعة نقات ابن الوليد الذي يروى عن عيسى بن عمار بن خالد البرقي  
 وابن ابن نصر الذي يروى عنه في ذلك كثر في ابن السند والوسطان في  
 إلى مسطر والخبر في ابن عمار ما يقع الاشتباه بين الوسطين في  
 لكن حيث أنها معانقتان لم يكون في الخبر فحينئذ فأنكره بها  
 وإنما الباقى فاعلم ما يذكر من مع قديم ميم في القدر من روى عنهم في  
 عنه ربا قديم الممارس على استكشاف الحال وروى ذلك ابن سنان فأنكره  
 يروى كثر في غير فصل ميم يروى عنه عبد الله بن محمد بن الفضل بن  
 استعمال كثر عبد الله بن محمد بن أبي روي عن الصادق عليه السلام في  
 واسطة فان محمد بن أبي روي عن عبد الله بن أبي اسحق وروى عنه  
 علي بن أبي اسحق بن زيد بن أبي حمزة عن حماد بن محمد بن أبي روي

عنه علي بن أبي اسحق بن محمد بن أحمد بن محمد بن سنان الذي يروى عنه  
 الضرير بن محمد بن عبد الله بن المغيرة أو عبد الرحمن بن أبي بكر أو أحمد  
 بن محمد بن أبي نصر أو عبد الله بن عبد الله بن جليل بن عبد الله بن محمد  
 وابن سنان الذي يروى عنه أبو بن فرج أو موسى بن النعمان أو غيره  
 محمد بن علي بن أبي حمزة بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله  
 يروى عن علي بن فرج أو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله  
 الرجال في ترجمة الرجل الواحد فيقول بسبب ذلك اشتراكه وقد وقع  
 في ذلك جماعة منهم ابن داود رحمه الله في علي بن الحكم وغيره وقد كان  
 الرجل متعدد فيقول أنه واحد كما وقع له طاب ثراه في الصحيحين  
 فأنكره ابن سنان اثنين أحدهما من أصحابنا الآخر فلي كما يظهر على المثال  
 فأنكره ابن سنان أحدهما من أصحابنا الآخر فلي كما يظهر على المثال  
 يروى في غير فصل ميم كثر ما يقع الاشتباه بين الوسطين في  
 في الخلد من روى عنه صاحب هذه السانقة ونقات كثر ما يقع الاشتباه  
 كلام التماسي والحال أن هذه الأوصاف في كلام التماسي وأوصاف محمد  
 اسميل بن زيد أو أوصاف محمد بن محمد كثر ما يقع الاشتباه في حاشيتنا على الخلد  
 وقد يشبه قوتق أو بن قوتق أو بن قوتق أو بن قوتق أو بن قوتق أو بن قوتق  
 كعبان التماسي في ترجمة الحسن بن علي بن النعمان ولذلك عدل بعض  
 كالمواضع في المتن في الحديث في الحاشية اقتضاه على المشتبه فيهم

في غير واحد من كتابين  
 وغير بل منهم المالك مولى  
 محمد



هذه في الصلح المذمومة في حق الزوجة غير باهر **خاتمة** قد سلك كل من  
 مشايخنا الطهارة الثلاثة قدس الله ارحمهم في كتابه مسلكا لم يسلكه  
 الاخر انا فقه الاسلام ابو جعفر محمد بن يعقوب الكوفي طاب ثراه فانه  
 ملأهم في كتاب الكافي ان يذكر في كل حديث او اذ كان في جميع سلسلة  
 السند بينه وبين المعصوم عليه السلام وقد يحمل بعض السند على ما ذكره  
 قريبا وهذا في حكم المذكور وانما ليس المحررين ابو جعفر محمد بن بابويه  
 القمي عظم الله قدره فدا بصره كتابه في غير ما لا يحضره الفقيه ترك اكثر السند  
 والاقصا في الاصل على ذكر الراوي الذي اخذ عن المعصوم عليه السلام  
 فقط ثم ان ذكر في آخر الكتاب طريقه المتصل بذلك الراوي ولم يحمل  
 بذلك الا نادرا وانما شيخنا الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي  
 سقى الله ضريحه حيا في الرضوان فقد جرد في كتابه التهذيب والاحتشاج  
 على ويزع الكوفي في ذكر جميع السند حقيقة او حكاه في اقتصر على البعض  
 في ذلك واخر السند في ترك او امله وكل وضع سلك فيه هذا المسلك  
 اعني الاقتصار على ذكر البعض فكذا ينبغي في ذكر صاحب الاصل الذي  
 اخذ الحديث من ابيه او مؤلف الكتاب الذي نقل الحديث عن كتابه في  
 في آخر الكتاب ان بعض طرقه الى اصحاب تلك الاصول ومؤلف تلك  
 الكتب واحال البواقي على ما اوردته في كتاب فهرست كتب الشيعة  
 في هذا الكتاب وانا سلك في كل حديث الفقه في واحد كتب هؤلاء المشايخ ما سلكنا

ذلك الكتاب فاذا رجع السندان ذكره واقصر على البعض ان اقتصر عليه  
 واعلم ان كثيرا ما يتكرر في اوائل اسانيد الكافي ذكر هؤلاء المشايخ الثلاثة  
 هكذا محمد بن يحيى و محمد بن عيسى بن الحسين بن سعيد وانا القمي بن يعقوب  
 في اوائل اسانيد الاصول المأخوذة من الكافي يقولون الثلاثة ولا يلتفت بعد  
 وضوح المراد ان ما بعده هذا الاقتصار انما هو في الثلاثة في الروايات  
 الرجل المذكور بعدهم وتبرأ ما ذكر في اول السند في الرواية واحدا فان  
 بعدهم محمد بن يحيى بن عيسى فالحمد لله في قولنا القمي بن يحيى بن عيسى  
 الكندي وادوين بن كور واحد ليس وعلى ابيهم بن هاشم وانا  
 منهم يعقوب الصدوق وان قال بعدهم محمد بن محمد بن خالد البرقي ثم هؤلاء الاثني  
 اعني على ابيهم وعلى محمد بن عبيد الله بن ابي عمير واحمد بن محمد بن ابي عمير  
 الحسن وانا اخبر عنهم بلغنا هذه ايضا كثيرا ما يتكرر في اوائل اسانيد التهذيب  
 ولا سبصار هؤلاء المشايخ الثلاثة هكذا محمد بن النعمان بن احمد بن محمد بن الحسين  
 بن ابي محمد الحسين بن الوليد وانا القمي بن يعقوب كذا في اوائل اسانيد الاصول  
 التي اقتلها من احد الكتابين بقوله الثلاثة وكثيرا ما يتكرر في اخر اسانيد  
 الكافي والتهذيب والاحتشاج هؤلاء الرواة الثلاثة هكذا صاحب  
 حريز بن ربيعة وانا القمي بن يعقوب كذا في اخر السند في التهذيب  
 ما يتكرر في السند اسماء رجال كثيرة الا انها مثل احمد بن محمد بن ابي بصير  
 وعبد الرحمن بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير

الحسين





اربعة منها في الصلاة والعبادات وما فيها من العقود والالتزامات  
 اربعة في الحكم **التي هي في العبادات** وفيه ست كتب **كتاب الطهارة**  
 وفيه خمسة مسائل **المسألة الاولى** في الطهارة المأثقة وفيه مفسدان  
**المفسدان** في الوضوء وفيه مطلبان **المطلب الاول** في تفسير الآية الكريمة  
 الواردة في بابه قال الله تعالى **واذ اقموا الصلاة** يا ايها الذين  
 آمنوا **اذ اقمتم** الى الصلاة فاقبلوا وجوهكم واليها **الى المرافق**  
 واشيئوا **روؤسكم** ولا ترجعوا اليكم **الى الكعبين** والركوع فيما يتعلق بغيره  
 آية الكون **يبتدئ على طلاق** عنان العلم **باراد** في عشرة **درجات**  
 اقباله **له** شأنه بالخطاب هذا الامر **يفهم** في شط الخاطئين في الشك  
 بشأن المأمور به **وجبه** كلفة التكلف **بالذات** الخاطئة ثم ان قلنا **اختصا**  
 كل واحد **ببدء** العبد كما هو **الذات** بها العبد البعيد بين مقامين  
 التوبة **وقد** العبودية **او** تنزل الخاطئين **ولو** تخطئ **فمنزلة** العبد **الاول**  
 في **الوحد** البشرية **وان** كان **سجانه** اقرب **الى** جرح الورد **او** ما **استغفر**  
 هذا **الذات** من **تخفيف** الخطايا **او** **والاشارة** الى **قوة** شانه **او** **الى** التناهي  
 عن **توقفة** حقه **وجز** ما **شرع** لجله **ولفظه** **او** **لما** كانت **وصلة** **الى** الدنيا  
 امثال **هذه** المعاني **اعطيت** **حكم** **المنادي** **ووصف** **المقصود** **والنداء**  
 في **سببها** **التي** **بهم** **معلق** **بعض** **من** **الاستغفار** **من** **الخطايا** **او** **لما** **كان** **الخطايا**  
 وقد **كان** **الذات** **ايها** **الذين** **اسلموا** **القرآن** **الحديد** **لما** **قد** **وجز** **التاكيد**

ما كان

في قوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اذ اقموا الصلاة  
 فاقبلوا وجوهكم  
 واليها الى المرافق  
 واشيئوا رؤوسكم  
 ولا ترجعوا اليكم  
 الى الكعبين

اربعة منها في الصلاة والعبادات وما فيها من العقود والالتزامات  
 اربعة في الحكم **التي هي في العبادات** وفيه ست كتب **كتاب الطهارة**  
 وفيه خمسة مسائل **المسألة الاولى** في الطهارة المأثقة وفيه مفسدان  
**المفسدان** في الوضوء وفيه مطلبان **المطلب الاول** في تفسير الآية الكريمة  
 الواردة في بابه قال الله تعالى **واذ اقموا الصلاة** يا ايها الذين  
 آمنوا **اذ اقمتم** الى الصلاة فاقبلوا وجوهكم واليها **الى المرافق**  
 واشيئوا **روؤسكم** ولا ترجعوا اليكم **الى الكعبين** والركوع فيما يتعلق بغيره  
 آية الكون **يبتدئ على طلاق** عنان العلم **باراد** في عشرة **درجات**  
 اقباله **له** شأنه بالخطاب هذا الامر **يفهم** في شط الخاطئين في الشك  
 بشأن المأمور به **وجبه** كلفة التكلف **بالذات** الخاطئة ثم ان قلنا **اختصا**  
 كل واحد **ببدء** العبد كما هو **الذات** بها العبد البعيد بين مقامين  
 التوبة **وقد** العبودية **او** تنزل الخاطئين **ولو** تخطئ **فمنزلة** العبد **الاول**  
 في **الوحد** البشرية **وان** كان **سجانه** اقرب **الى** جرح الورد **او** ما **استغفر**  
 هذا **الذات** من **تخفيف** الخطايا **او** **والاشارة** الى **قوة** شانه **او** **الى** التناهي  
 عن **توقفة** حقه **وجز** ما **شرع** لجله **ولفظه** **او** **لما** كانت **وصلة** **الى** الدنيا  
 امثال **هذه** المعاني **اعطيت** **حكم** **المنادي** **ووصف** **المقصود** **والنداء**  
 في **سببها** **التي** **بهم** **معلق** **بعض** **من** **الاستغفار** **من** **الخطايا** **او** **لما** **كان** **الخطايا**  
 وقد **كان** **الذات** **ايها** **الذين** **اسلموا** **القرآن** **الحديد** **لما** **قد** **وجز** **التاكيد**

في قوله تعالى  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اذ اقموا الصلاة  
 فاقبلوا وجوهكم  
 واليها الى المرافق  
 واشيئوا رؤوسكم  
 ولا ترجعوا اليكم  
 الى الكعبين



الفاء تعيد غسل الوجه للقيام فيقدم على غسل اليدين من ثوب من <sup>استفاد</sup>  
 الترتيب في الوضوء وإذا ثبت الترتيب بينهما ثبت في الباقي لعدم التعادل  
 بالفصل وفيه نظر إذ بعد تسليم افادتها الترتيب إنما تفيد تعقيب القيام  
 بالصلوة بغسل الوجه واليدين فكأنه سبحانه يقول إذا قم  
 إلى الصلوة فاعضد على هذه الأعضاء الثلاثة وهذا الترتيب يستفاد منه  
 تقديم شيء منها على شيء وإنما يستفاد ذلك من وجوب الوضوء للترتيب <sup>موجبه</sup>  
 حاجته إلى من يستفاد الترتيب الفاء والواو جازية في الوجهة  
 فالوجه إنما يدل على وجوب غسل يمين اليد بيمينته فليست تجزئ الشك في كيفية  
 اعطى اليد في الوضوء فلو كان في غسل الوجه الواو الواو الواو  
 تنهيه في كل إحرام الماء على ظاهره كما نطق به قول الباقر عليه السلام <sup>في حصة</sup>  
 كلما احاط به الشرف ليس على العبادان بطلبه ولا ان يغتسل عنه ولكن  
 يجري عليه الماء ولما كانت اليد تطلق على ما تحت الزند وما تحت الزند وما  
 تحت المنكب من سبحانه غاية الغسل منها كما تقول الغسل من الخشب ذلك  
 إلى المرفق والصلب أصل سبغ اليد البضة واليمين في الآية المذكورة  
 على ابتداء الفصل لا الصانع وانتهى به المرفق كما انشأ في هذا الباب  
 دلالة على ابتداء الخاضب والصلب إلى أصابع اليد وظهر في التفسير  
 محالة وتبين أن أصل لفظة الخاضب في معنى مع كل بعض المتأخر في الاستدلال  
 بها على وجوب التبتة بالصانع استدلالا واهلها كما كان في

بحث

ونحن إنما عرفنا وجوب التبتة بالمرفق من فعل التبتة على اليد <sup>دس</sup>  
 أمر سبحانه بغسل الوجه واليدين ومسح الرأس والرجلين فحقا <sup>بجنا</sup>  
 أيضا إلى الماء إلى البشرة فيجب تحليل المرافق من وصوله إليها ولا يجري المسح  
 على الخائض ولا على الخمين وقد خالفه كثير العلماء في الخمين فحذفوا  
 المسح عليها بشرط ذكرها وأما نحن فقد قلنا عندنا نعم التبتة  
 عليها منه وإن كان على رجليه وقد ثبت أن اليد أيضا على وجوب  
 مباشرة المكلف فعل الوضوء بنفسه إذا امتنع من الوضوء لارادة  
 الأمر في قيام الفاعل به على أنفراد أو مع قرية صارفه وسيد المثال  
 هذه المحال انضال فقد استفيد من الآية عدم جواز التولية في الوضوء  
 مع القدرة وكذا المنسار كنهية وهو مذهب علمائنا وأما الجليل  
 وافق بعض العلماء في جوازهما أما الاستعانة فيه بصاحب الماء في اليد  
 بها فلا دلالة في الآية على منعها لجزءها مع عدم الفصل وقد عدل  
 علماؤنا من مكروهات الوضوء واستمع الكلام فيها عقيب قد  
 يستفاد من الآية وجوب غسل الوجه واليدين وإن كان الوجه بالكلية  
 برة الذمة واليمان بأي جزء من جزئياته لأن ذلك إذا لم يكن أحد  
 أفرادها هو الشك في المتعارف وغسل الوجه فرع ذلك هو الفرع الشك  
 المتعارف فيصير كغيره غسل المطلق إليه دون الأفراد وفي غير  
 المتعارف فصله عن أصله مثله علماؤنا قدس الله أسرارهم استفادوا

وجوبه لا يندفع بالاعمال في فعله بل في حكمه وحكمه وهو الذي صلى الله عليه  
 وآله وقد يستدل على ابتدائه صلى الله عليه وآله بالاعمال بان قوله تعالى هذا الذي  
 الذي قال بعد هذا وصلى الله الصلوة ايها ما ان يكون بدا بالصلوة  
 او بالاعمال والمثالي بالصلوة والصلوة على الله تعالى في كل صلاة في كل صلاة  
 اذ في صلاة الفجر في هذا الذي لا يخلو عن ان يكون ابتداءه صلى الله عليه وآله  
 بالصلوة اي ان جاز لا يقتضيه وان يكون ابتداءه على الصلوة لا على غيره من  
 الاعمال الجلية فان كل فعل من وجبه هذا يصح ما به **در**  
 المراقب جميع مرقن كبره في كل صلاة او بالعكس جميع على المراقب في العبد  
 حتى بذلك لا يترفع برحق الادعاء ونحوه ولا دلاله في آية على ادخاله  
 في غسل اليد ولا على ادخال الكعبتين في الرجل لخرج الغاية ان في دخولها  
 اخرى كقولهم ان كان ذو صبر فقله الى المصيرة وقولهم حفظت القرآن  
 من قوله الى آخره ودعوى دخول الغاية ان لم يميز من الغيبة بفضل محسوب  
 موقوفة على الثبوت وغاية ما يقتضيه عدم التميز ادخاله استحسانا وليس الكلام  
 فيه في المحسوس مع كماله في قوله تعالى في قوله تعالى وعلى حكمه  
 وجوبه على كل امر اضار والملائكة انما يجرى لغايتها لو كانت بها هذا بعد ادخاله  
 ثبت ونحن انما استبعدنا ادخال المرقن في الصلوة من غير التمسك بالصلوة  
 اطلاقها على غيرها ايضا على خلافه في كل صلاة في كل صلاة صلاة والعبادة  
 لا يقتضيهم ولا يتخللهم ولما الكعبان فالتمسك بهما على ان عدم دخولهما في

ان

وليس في زماننا نصريح بدخولها قبل بل في بعضها اشياء بعد زمانها  
 فقد ادخلوا في الصلوة وادخلوا بعضهم دلالته آية على وجوبه اي  
 اليد على الجهد واليد على حال غسلها فانما ان ذلك ما نحو في حقيقة  
 الصلوة فالمر مستلزم له وهو وهم باطل لا يصح عليه لغز ولا عرف  
 والمحقق حصول الصلوة بصل الماء على العضو ونحوه فيرون ان ذلك  
 وقد وافقهم بعض علماء على وجوبه اي اليد على حال غسلها لكن  
 فهم في آية اليد على التمسك بالصلوة التي في الصحيح ان اليد على  
 التمسك على وجهه ويدبر عند حكمة وهو الذي صلى الله عليه وآله  
 سبحي والقول به لا يخرج وجهه ان لم يكن لفقد الاجماع على خلافه  
 فاعلم انهم جعلوا اليد في قوله تعالى وسجوا رؤسكم على بطون الارض  
 ومن ثم اوجبوا لهم مسح كل الارض والكتف بعضهم ببعضه ولما نحن  
 فاليك في آية عند التقيض كما نظمت برحمة من راعى اليك عليه  
 التمسك في آية ان المسح ببعض الارض كان اليك وبعد وروى  
 مثل هذه في آية من غير التمسك بالصلوة بل في التمسك بالصلوة  
 كلام العرب التقيض في سبعة عشر موضعا وكذا على الكلام هذا مع انه  
 كالتمهيد على نفق معارض اصل الاصطلاح في آية في نظمهم وترجمهم  
 اشتد في كلام العرب واعرف بقصد من سبوا ونظرا به وقد  
 اصحى كثير من النحاة في قولهم انما يدبر بهما عباد الله للتعبير

نلاحظ ان قوله تعالى  
 على الارض  
 في آية  
 في قوله تعالى  
 وسجوا رؤسكم  
 على بطون الارض  
 في قوله تعالى  
 وسجوا رؤسكم  
 على بطون الارض



وعندنا ان الواجب في كل النسخ والتجليات على وجه الحصول  
 امتثال الامور الكلي بالبيان باحد جزئيه وقد دل على ذلك صريحاً  
 الاخر من اليقين على ان وجهه انما هو الوجه في ذلك الوجه من  
 قديم ما ينسب اليه الى العرف الصواب في الجزاء في الحق لا يرد  
 في الآية الكريمة على الترتيب اصله الاصح ان الى والحق في عطف المفرد  
 والمجل وما قبله استفادة الجمع فيها في وجهه المظنة في صحة الية مدغم  
 باحتمال الضارب وقوله صلى الله عليه وآله في السور ابدى ما بعد الله تعالى  
 بواحد وكذا الكمال على بن عباس في تقديم المعرفة معارض يوم بالحق  
 على ابدنا واما استفادة الترتيب فيها نحن فيمنع القاء الجزئية للقياس في  
 جزيها من اعمى تعقيب القيام الى الترتيب في وجهه على ما جاز في  
 عرفة الكلام في ونحن انما استفدنا وجوب الترتيب الذي عليه اصحابنا  
 النقل والتعقيب على الترتيب وقد حاول بعض العلماء في متاخره على انما استفادوا  
 من الآية بوجه وبما انه قد تقرر في العربية ان العامل في المعطوف على العامل  
 في المعطوف عليه والعامل هنا فعل الفعل الواقع على الوجه واليد في  
 المتعلقة به وهي لا تنها غاية المصدر الذي تعقبه الفعل اعني فعل الفعل  
 وقد جعل غايته المرتبة في قيس بعد عملها غسل الوجه في غسل غسل  
 قبل عملها الاتصاف ويجوز ان يقدرا غسل الكون كلمة لا غاية له جزء  
 الزوم تعاقب عامل المعطوف والمعطوف عليه وقس على هذا فعل المسح

المركبة بالعمدة طارئة

الوجه

الواقع على النسخ والتجليات هذا حاصل الدليل ونقطة ان قاصداً افادة المراد  
 بل حرف من نسخ النسخ اذا ما اولاً فليست في النسخ في بعض مقدم ما يتبع  
 الاغراض عن ذلك فلو دلالة في غير على تقديم اليد اليمنى على اليسرى وعلى تقديم  
 على المحسوسات على ولا على تقديم الوجه على اليد اليمنى ولا النسخ على الترتيب في  
 ما دل عليه ان المرافق في نهاية غسل والكبير في غاية المسح وهذا يتحقق في  
 الوجهين اليد اليمنى واليسرى كذا في وسط النص بين احدهما الوجهين  
 والوجهين ان يصدق على هذا القول ان نهاية الفصل في المرافق ونهاية المسح  
 الكمال وانما نأينا في قوله لا ينطق ما عليه اكثر مما كان في وجوب الترتيب في  
 اليد اليمنى بالمرفق على ولا على ما ذهب اليه اقام كما لا يخفى في قوله عن جواز  
 التمسك لا يرد وجهه وانما يقول ان جزيه ولو لم هذا الدليل لا يقتضي وجوب  
 كما لا يخفى وبما تنوينا يظهر ان هذا الدليل انما يدل على الترتيب في الترتيب  
 وجوب من يتبع في الجملة في اعضاء الوضوء وعدم اجزاء بعض اعضاء الوضوء  
 والعشر في شلثة جزيها الخفية كذا في غسل الوجه عن غسل اليد اليمنى  
 يجعل دليله الزاوية الملم على وجوب الترتيب في الوضوء انما اثبت الترتيب في  
 البعض فثبت في الكل اذ لا قال الفصل ولا يخفى ان الوضوء على العادة لا يقتضي  
 الزاوية بوجوب تقديم غسل الوجه على مسح اليدين لمطهره الرجل على الوجه  
 فتأمل وقد يستفيضة الترتيب للوضوء على اكثر الاستحسان ما روي  
 من انه لما من قوله تعالى ان الصلوة والمروة وشعرا يريها رسول الله

الوجه

يا ايها بنو آدم ان الله عليه وآله ابدى ما بدا الله به وهو عام والعبارة  
 بعموم اللفظ لا يختص بالسبب ولا يخفى في هذا الدليل فان كان دليلا  
 تقديم الوجه على المبدأين والراس على الرجلين لكن لا يدل على تقديم المبدأين  
 على الرجلين بل يمكن ان يقال انهما يدل على وجوب المبدأ بالوجه وعلى  
 تقديم شيء من اعضائه واما الترتيب بينية الاعضاء فليس في الالاف  
 عليه محال وانما يدل على ان الله تعالى بما بدا الله تعالى به لا على الترتيب بما شق  
 والتشديد بما نكث وفهم السائلون التقية بالمرودة لانه لا خلاف ان  
 تجوز في ما نحن فيه الترتيب اذ ان جعل المبدأ في قوله تعالى ابدى ما بدا  
 الله على عموم الحيز يشمل المبدأ الحقيقي والاصناف وما اوله وان ايضا  
 الى هذا الدليل مقدمة اخرى وهي ان الله تعالى وجوب تقديم الوجه حيث  
 الترتيب لعموم الثاني الفصل في بيان اختلاف الترتيب في المراتب الكعبية  
 قوله تعالى الى الكعبة في صحابنا نحو الله عنهم قولنا ان اول الترتيب القدم  
 امام الساق وما ينه الفصل والمنطق وبيد الترتيب فينا المتأخرين وان  
 شيخنا المبدأ طلب تراخي في الترتيب في الترتيب بالالاف استدل  
 وقعة الفصل القدم فان ظهر في رجل تقوم في طرف الساق وهو هذا  
 في عظام الاموات وقد يعرف من الفصل الجوانب له ووقوعه في هذا  
 هو الكعبين المأثور بحال الملة والذين قدس الله وجهه وبرز من  
 الجحيد حيث قال الكعبين في ظهر القدم دون عظم ساق وهو الفصل

الوجه

الذي هو قدم العرقوب ولما العانة فأكبرهم على انهما احد العظامين الثانيين  
 بين القدم وشماله ويقال لهذا المخرجين والتأكد منهم كحد الحسن الشيبا  
 على ان العظم الواقع في مفصل القدم هو الذي يطلب ثراه ولما الترتيب  
 فالمستفاد من تتبع كلامهم ان الكعبين كلام العرب يطلق على اربعة معان الاول  
 فصل المفصل بين الساق والقدم كما قال في القاموس الكعب كل مفصل العظام  
 اشهر واهل اللغة يسمون المفصل الذي انا يد الكعب كما بان في القاموس  
 كعوب الرجل هو المشقة اطراف اذنا يفت وقال في الحرب الكعبين بين  
 النبيين في الكعب الثاني العظم الثاني في وسط ظهر القدم بين الساق والسطح  
 وبرز انما هو بين العظامين حميد الرقبة كما في كتابه الذي في الكعبين  
 عن شيخنا الشهيد الثالث ان احد الثانيين جرح في القدم كما في كتابه العانة  
 الرقاب ان عظمها على الالاف استدل واقعه في ملتقى الساق والقدم كما ذكر في  
 اوصل البقر والقدم ورتما يلعب الاطفال وقد ذكره صاحب القاموس في بحث  
 عنه على المشيخ كما ينسوان بين سينة القانون وغيره وكلام الجوهري  
 غير آية منه حيث قال الكعب العظم المشقة عند ملتقى الساق والقدم في كلام  
 ابو عبيدة اصرح منه حيث قال الكعب التقية اصل القدم بين يدي الياس  
 يذلة كعاب الفتاة وهذا هو الذي قال به العلامة قدس الله روحه كما  
 قلنا وقد عبر عنه في بعض كتب جمع الساق والقدم وفي بعض ما كان الثاني في  
 القدم يعني وسط العرض وفي بعضها بمفصل الساق والقدم ويقال في هذا



من الكعب عند عملنا ونسب من فهم فربما انتم خالفتم ذلك الى علم التخصيل  
 قال رحمه الله في المنتهى الكعب هو الثاني وسط القدم وقد تشبهه عيار  
 عملنا على بعض من زود يحصل له معنى الكعب وقال في الجرد الكعب  
 المفصل في الساق والقدم وفي عيار اصحابنا اشتباه على غير الجسد هذا  
 كله ولقد اطنبت كثيرا لمناقض من غيرهم ان الله هو هاتر في انكار هذا  
 البيوت على السان التشنج على وجهه من فهم يدور على ستة امور الاول  
 ان قوله هذا عيار لما اجمع على اصحابنا باليد اجمع عليه الا انه من المتكلمين  
 الثاني انه مخالف للخصائص التي في الثالثة مخالفة كلام اهل اللغة اذ لم  
 يقل احد منهم ان المفصل كعيار الرابع انه صعب ان يصح على مداه  
 مع انه ناطقة بخلافه وهو المتكلم ان الكعب ظهر القدم والمفصل الذي  
 ادعى ان ليس ظهر القدم السادس ان مخالفة الاشتقاق من كعب اذ الرفع  
 كما صرح به القويون وقد اوردت شفعاءهم بالفاتحة في الجمل الذين  
 وفي شرح الحديث الرابع والحادث الكعب هو في الحق ما قاله العلامة  
 احل الله ان المقامه وان كلامه عليه غير موضعه وتبينهم وانهم في غير  
 موقعه كما يظهر على انشاء الله تعالى قدس ما يستدل به من غير العلم ان طار  
 ثاه على ان الكعب يقع في مفصل القدم ما رواه في الكافي بطريق حسن  
 نزله وكبر في اعيان انما سألنا باخضر عليه السلام في موضع رسول الله صلى  
 الله عليه وآله فاعطى طست او قور فيه ماء فخص به اليه فخر بها غيرة

روى في الجمل والنجاة

فهمنا

نصبتا على وجهه الى ان قال ثم مسح راسه وقدميه ببلل قدمه يمش  
 لها ما يجد يدا ثم قال ان الله عز وجل يقول يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى  
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فليس لان يمسح شامسا  
 وجهه الغسله وان كان يغسل اليدين الى المرفقين فليس لان يمسح  
 يديه الى المرفقين شيئا الا غسله ثم قال واسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين  
 فاذا مسح شيئا من راسه او يديه من قدميه ما بين الكعبين الى المرفقين الاصابع  
 فقد اجزاه فقلنا ابن الكعبان قال هما يعني المفصل دون عظم الساق  
 فقلنا هذا ما هو فقال هذا عظم الساق والكعبان مثل ذلك وفي  
 في التفسير بطريق صحيح عز ربه وكبر انما قال بعد مسحهما الى المرفقين  
 عليه السلام ومن رسول الله صلى الله عليه وآله قلنا احصل الله قايين الكعبان  
 قال هما يعني المفصل دون عظم الساق فقال هذا ما هو قال هذا عظم الساق  
 وهذا الحديثان المعبران شاهدان شهادة صريحة بما قاله العلامة  
 ثراه ونزله ذلك وصوحا ان الهمام عليه السلام بعد ما قضا مسح قدميه  
 بحصى الرخين وشاهد كيف مسح سالا به ابن الكعبان وسؤالهما بعد  
 مشاهد مسح يديه يدل على انه على التام لما نجا وزعم القدم التي هي احد  
 المعاني اربعة الكعب بحسب التفسير بل في الجمع المفصل ارد ان يعمل ان  
 الكعبين الكعب في الآية الكريمة هل المراد به نفس المفصل والمفصل الى راس  
 المفصل ان كل منهما يعني كعبا بحسب اللغة وقد انتهى مسح على كل واحد

معاضاه ابن الكلبان ولو انتهى سحر على رقيقة القدم لعلنا نحن  
 ذلك انما هي الكلبان المأمور بانتهاء المسح اليه في الزينة الكريمة وحسن  
 سوطها بعد ذلك ابن الكلبان نظير ان عدم محاورها في مقامها  
 وضو التي على الله عليه ولا تصح على انها هو ايضا اشار به على التكرار  
 الى مكان الكلب بقوله ههنا فيعبر بان الكلب يقع في الفصل والفتا  
 هو هذا وان بات بلفظ ههنا المختصه او اشار الى المكان وكذا في غيرها  
 ذلك هذا ما هو واجبه عليه في ان هذا عظم الشاق فيعبر بان  
 اشارته كما نشأ في متصل عظم الشاق وما صوله كما لا يخفى وان  
 تأمل هذين الحديثين ظهر عليه شدة اهتمامه بزاره واخيه في التفتيش  
 عن حقيقة الكلب والتعبر عنه وما لم يأت به عليك يظهر ان يقال ان  
 اليه في قوله عليه السلام انما كان عفة القدم فاشبهه ذلك على ان  
 قلنا انما عليه السلام اشار الى الفصل خيال ضعيف وايضا فالفتا على امثال  
 هذه الاختلافات وتوجب امثال هذه الاشبهات على الرواية في اخبارهم  
 المشاهدات وبما كهدية الزاوي ابن الجليلين في في عدم الاعتقاد على  
 اخبارهم بالمسحيات فيرفع الوقوف بالرقايات وما قرناه يظهر ان  
 الغاية في الختم والتمسك بالحقين استدلاله غاية المتانة وما تشعبت  
 المتأخرين عليه في الجواب عن الزاوي ان تحقق احوالهم احوالنا في حق الله تعالى  
 يتحقق على ان الكلب علم في ظهر القدم لا هو جانبية كما قيله الهاتين وان عند

الشك والعلوة يقول به وانقاد الاجماع على ما بنا في كل من غيرهم ولم  
 من الثاني ان لا يخبر بهذا الباب مع من خبره من غيرهم وهو انما يتبع  
 على كل من باب انه كما عرفت وانما انقباضا انما لا يترك على ان الكلب في ظهر  
 القدم كما روي في الحسن بن سعيد بن جعفر بن علي بن ابي اسحق بن ابي  
 طاهر ووصف الكلب في ظهر القدم فلا يخالفه اذ الكلب في ظهر  
 في ظهر القدم غير خارج عنه اذ القدم ما تحت الشاق من الرجل ولا يخفى  
 على من لم يسمع بلسان القدم ان ما تحت هذا الحديث في قوله ليس  
 الباقى عليه السلام وصف الكلب في ظهر القدم يعنى انما على الذكر للكلب وصفه  
 يعرف بها السائل ولو كان الكلب في الموضع الحسن والمشهد لم يتبع  
 الى الوصف بل كقولنا يقول هو هذا هو الثالث بان صاحب الفقه  
 وغيره صرحوا بان الفصل الذي بينهما من روي عن الرابع من مرحلة كلامه  
 في جوارف كلامه الموقوفة من روي عن ربه الكلبان في الحديث صريحه  
 انما تطابق فيه كما في بعض الكلبان في الحديث من روي عن الرابع من  
 ادريس والحق ليست آية من القرآن على عند المشايخ انهم عباد المقيدين  
 صريحه في خلافه كما في قوله تعالى في قوله ليس انما ما ذهب اليه كما قد  
 يظن بالبيان سبب وقوعه في الاشبهات على ان ظاهره انهم في قوله  
 انما يشهد بما يخالفه من روي عن الخامس والسادس بان العظم المستند  
 هو الكلب في الحقيقة واقع في ظهر القدم كما قلنا في الجواب عن الثاني وهو واقع



عنه وواقع فخره كما يشاء واعلم ان طاب ثناء بعد ما استدل بصحة الخبر ان  
 ما ذكرناه استدل ايضا من طريق اخر ان الله تعالى قد جعل في كل سنة من سنين  
 القديسين اياما وهو اعياد الاستعداد وخبره قدس الله روحه الاستعداد  
 الطويل والحق في خط السبع والواحد مائة على طول القدم فيصير ايام الفصل  
 او ايام السبع مائة استعدادا لجميع طوائف القدم طويلا وقصيرا في ذلك  
 قوله في التذكرة ولا يجب استعداد الرجل بالجميع بل يكفي السبع مائة من القضا  
 الى الكعبة والباقي مائة واحد هذا هو البيت عليه السلام قال ويجب استعداد  
 طول القدم مائة من القضا الى الكعبة في وجهه لا غير ذلك عليه السلام استعداد  
 ظهر القدم لم يقل بحد مائة من ذلك هو الاستعداد بل هو مائة مائة  
 خرج بالجميع في ظاهر التذكرة على الاستعداد الطويل وانما بسطنا الكلام  
 في هذا المقام لانه من الحق والله في التوفيق قدس قد طال التشا  
 وانتدنا الامم بين القديسين من التجليل في صلواته الوضوء في وقت السبع  
 وقال طائفة بالفصل والجماعة بالجميع وقال آخرون بالغير لما لمسه في  
 كافة احوالنا القديسة رضي الله عنهم على ما اتفقوا عليه في التذكرة عند التحسين  
 اقتدا بانه اهل البيت عليه السلام في كل سنة في الطائفة في التذكرة في كل سنة  
 في الجماعة يوافقونها على السبع ايضا انهم يقولون باستعداد القدم طويلا  
 ويطلبون القائلين بالجميع ان قياس رضي الله عنه وكان الوقت في ضلالتهم  
 واستعان من باهلي باهله ووافقه امين ما لا يدركه في الشئ

والقديسين في كل سنة  
 في كل سنة

وجاءه من التبايع وقد نقل على العامة من المفسرين وغيرهم انه موافق لقل  
 الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام في قوله انما السبع مائة من القضا  
 واما الفصل فهو مائة واحد هذا هو البيت عليه السلام قال ويجب استعداد  
 طويلا وقصيرا في خط السبع والواحد مائة على طول القدم فيصير ايام الفصل  
 او ايام السبع مائة استعدادا لجميع طوائف القدم طويلا وقصيرا في ذلك  
 قوله في التذكرة ولا يجب استعداد الرجل بالجميع بل يكفي السبع مائة من القضا  
 الى الكعبة والباقي مائة واحد هذا هو البيت عليه السلام قال ويجب استعداد  
 طول القدم مائة من القضا الى الكعبة في وجهه لا غير ذلك عليه السلام استعداد  
 ظهر القدم لم يقل بحد مائة من ذلك هو الاستعداد بل هو مائة مائة  
 خرج بالجميع في ظاهر التذكرة على الاستعداد الطويل وانما بسطنا الكلام  
 في هذا المقام لانه من الحق والله في التوفيق قدس قد طال التشا  
 وانتدنا الامم بين القديسين من التجليل في صلواته الوضوء في وقت السبع  
 وقال طائفة بالفصل والجماعة بالجميع وقال آخرون بالغير لما لمسه في  
 كافة احوالنا القديسة رضي الله عنهم على ما اتفقوا عليه في التذكرة عند التحسين  
 اقتدا بانه اهل البيت عليه السلام في كل سنة في الطائفة في التذكرة في كل سنة  
 في الجماعة يوافقونها على السبع ايضا انهم يقولون باستعداد القدم طويلا  
 ويطلبون القائلين بالجميع ان قياس رضي الله عنه وكان الوقت في ضلالتهم  
 واستعان من باهلي باهله ووافقه امين ما لا يدركه في الشئ

الاستعداد

غفر عن البيان والفاصلون حملوا هذه القصة على عطف الرجل على الرجل  
 او على اضرار عامل آخر فقدموا وفضلوا رجلهم كما اضر على العامل في قول الله  
 علفتها بتساويا باءا وكانوا مستقلا سيفا ومخا واضطروا في توبيخه  
 قولنا الجرح فقال بعضهم ان الرجل في ما سطره على الرجل وانما جرحه الجرح  
 الجرح را على الرجل في حق لم يخرج من بيت قريب وقال آخرون هي معطى على  
 الرجل في الآخرة فقصوا على الرجل الذي يبيع فيه الختان والحق المراء  
 بها بان كيفية مطلق الوضوء ولم يرضوا ان يفسدوا في الكثرة في ثيابهم  
 هذين الرجلين بل يولى عنها كذا واخبرنا وجها آخر ما سطره ان الرجل  
 معطى على الرجل في الوضوء بل انفسه غدا في ثيابها بالمسح بل لا يفسد  
 في الثياب بعبه عليها فعدا غايه ما قاله الماسحون والفاصلون في تطبيق  
 كل من ثياب الرجلين على ما وافق مرادهم ويطابق اعتقادهم واما الفاصلون  
 بين الفصل بالمسح فيهم في القول او ما يتفق استفادة المسح من الرجلين  
 القرائين كما تفرق واما الجرحون بين الرجلين فبينهم على المسح الجرح  
 يقرأ بمسح الرجل ولا يقرأها وانما قرأها في التفرقة والتقدير وان جعلكم مضمونة  
 او محسوبة واما ما وافقوا التسمية على ما استفادوه والقرينة عند  
 القول على ان التسمية هذه القرينة الكثرة وانما هي آخر هذه القرينة  
 العظيمة التي اهدانا لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء  
 الى صراط مستقيم فليس ثبنا صاحبنا في وجوب المسح بما ثبت بانفسه

قوله الله المستقلا سيفا ومخا واضطروا في توبيخه  
 وهو المستقلا سيفا ومخا واضطروا في توبيخه

فيمنعوا من التسمية التي هي التسمية  
 والله

التوضيح

المتواترة انه اهل البيت عليهم السلام كانوا يحصلون ارجاء في الوضوء  
 شيعتهم بذلك وقيل من جزم رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وابيهم  
 ابراهيم بن علي بن ابي طالب في الوضوء في الكاين وقد سئل ابو جعفر  
 محمد بن علي بن ابي طالب عن الرجل في الوضوء فقال هو الذي قال جبريل عليه السلام  
 انه قال بل على الرجل سون وسبون منه ما قبل الله منه صلى الله عليه وآله  
 وكنت ذلك قال لا يفسد الله صلى الله عليه وآله في الوضوء وامثال ذلك عنهم عليهم السلام  
 ان يحيى ومروان بن الحكم سئلوا عن الوضوء في ثيابهم فقالوا لا يفسد  
 الا بغير ريب ولا يفسد لوجه شدة في الآية الكريمة فاه في المسح شدة البعد  
 عن افادة الفصل فان ما سطره الله صلى الله عليه وآله في توبيخه قلة النصيب  
 من الرجل الواقعة في ذيل الحكم بالمسح على الوجه المتدرج حتى يحكم الفصل لا  
 كونه ما سطره الله صلى الله عليه وآله في الحكم من خلية النظام لصيرورة ذلك  
 من قبل قولنا انما لا يضره ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا  
 على ولا يفسد اذ علم بان التوضيح لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد  
 غايه الا مستحبان غذا اهل المسان تفرط عليهم وتخشع منه اسماءهم  
 يحجب اليه او يحجب اليه الكثرة عليه واما ما تكلفوا تقيم حرامهم وتفرق  
 كلامهم في ثيابهم في وجه تسمية تلك القراءة فاختاروا فصل المسح بالرجل  
 الفصل المذكور بين في الآية تقديره واغسلوا رجلكم ولا يفسد ما يفسد فان  
 التقدير خلاف الوضوء وانما يحصل ان تكلمه عند علم المتدبر عنه وهذا

وانما سطره الله صلى الله عليه وآله في توبيخه

كلفه الله صلى الله عليه وآله في توبيخه  
 والله



الطرق اقلية وقد عرفت ان العطف على الحال طريق واحد لا يفضل سالكه  
ووتظلم مسالكه واما التقدير في الشاهدين الذين استشهدوا بها فلا  
من ان كان فيهما ليسع الكلام بحسب اللغة لا يقال عرفت انما هو ان اولها  
شكلا محمداً فما يقال عرفت انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
القبول والله اعلم على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
قوله للمؤمنين انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
فلا يخفى ما فيه من السبل وهذا هو من جهة المحققين من النصارى انما هو  
للمؤمنين ذكره ولا بد من قوله وليس في ذلك بين الرباب بينهما  
اهل مكة والمدنية زاد الله تعالى عز الشرا فكلما يتصور جهاته في  
ابتداء تعليم كنه الاوضاع على تعليم كيفية وهو لا يسهل الحقيق فخطب في  
وضوء فوساوه وهو الذي لا يعلم انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
فاول ما فيه ان جرح الجوارح فيصنف جرحا حقيقا انما هو انما هو انما هو  
واما يسهل عليه وهذا ما يذكره صاحب الكشف في تحصيله قوله في  
تحملها وجها آخر وايضا فان الجوزين لما انما هو انما هو انما هو انما هو  
علم نادره اولها على التماس كل في المثال المشهور انما هو انما هو انما هو  
به الجرح والقتل والشك ان لا يكون معه حرف العطف والشرطان  
مفقودان في قوله الكونية لما انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
الناس حكم الرجل الكافر احتمال جرحه بالجوارح المنقضية لصلها وجرحها

الخط

بالعطف على الشر المنقضي لصلها فان قلت انما هو المنقضي لصلها انما هو انما هو  
على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
في العاينة على في العاينة لا على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
البلغة قلت هذه القرينة معارضة بقرينة اخرى لا على انما هو انما هو  
وهي المحافظة على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
الاولى في العاينة على في العاينة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
ايضا على انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
الثاني فامر ظاهر ان قلت قد جرح الجوارح في جرحها وجرحها  
في آفة جرح والكسالى مع ان حرف العطف هناك موجود وليست  
مستطرفة على الوبيل على ولان لا تهن طائفتان بانفسهم من وجها ايضا  
في قول الشاعر فعمل انت ان ماتت انا نكاح را حبل الى الابطام بين  
ويس فيا طيب بعطف خا طيب على لاجل وجرح الجوارح في جرحها انما هو  
الكثرة فليس جرح جرحها فيها بالجرح كما ظننت بل انما هو بالعطف على  
جرحها في جرحها ومصاحفة جرحها على انما هو انما هو انما هو انما هو  
يطوف عليهم ولان انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
ويجوز اوله بظان الجرح عليهم مثلما يجازي الملوك اليهم كما في  
تفسير الكواشي ويقرع ودموي كونهن طائفتان بانفسهم من لوطا  
لم يثبت بها قرينة وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

الاول من كل واحد من هذه  
نفسه ونفسه

تصديقهم في القول في قوله ان لم يكن له ان يخطبهم فقال لهم اني انا  
امراي في طبعي وابني من سواي وان سلكوا في ذلك فلا يكونوا يسمعون مني  
الافاق شرهنا العرا حتى قال ان يوجد لهم تصديق سألته عنه ما تصد عليه  
الاول باهل هذا منه وان سلكوا في ذلك فلا يكونوا يسمعون مني  
الجوار مع العطش في الشجر حتى في غيرهم اذ يجوز في الشجر لغيره ان يوزن او  
القافية ما لا يجوز في غيرهم واما العمل الثالث الذي فعله سالكه  
حيث قال ان تلك فاضح بقره لغيره ودخل الرجل في علم المسح فالتجرب  
منه ايضا الشكر لغيره في كل ما فعلها فكانت غفلة لا سرف  
الذم للمني عنه فطفت على الرابع المسح لانه لم يكن يقينه على وجه  
الوقصد في حب الماء عليها وقيل له الكلبين في الغابة لاساطة  
ظن ظان يحسبها مسحة لان المسح لم تضرب له غاية في الشريعة انتهى  
فلو تخي ما فيه من التمسك الشديد والفهم البعيد ومثل من ذا الذي  
قال بوجوب الوقصد في غسل الرجلين في كل شرف يحصل بسبب الماء عليها  
ومثي ينقل العالمين بعد عظم ما على الرزق من المسحة وجعلها معولة  
لفعل المسح الى ان المراء غلبت على ايدى ايشاء المسح وهذا هو المثل  
ان يقول شخص كرمت زيدا وعمرا واهنت خالد وكني هل منهم اهل  
اللسان وكلهم هذا الا انه اكرم الاولين واهان الآخرين واولهم  
الى الم قصد وعطف كره في حاله الى اهنته واما قصدنا في كرمه

الاول

الاول احقره في انزاعها انه لا يكره ولا يكره من زعموا كانه وحكمه بانترجاع  
عن اسلوب كلام القضاة واما جعله التحديد بالكلمين قرينة على ان الرجل  
مضبوطة واستنداء في ذلك الى ان المسح لم تضرب له غاية في الشريعة فحيث  
لا تترك الا ان سلكوا في ذلك فلا يكونوا يسمعون مني  
غير المتناهي بين فرق الامم وان اراد ان مسح الرأس لم تضرب له غاية  
فان القرينة على ان الرجل مضبوطة ومحبة في ان تترك انضطباع  
في تطبيق قوله لغيره على دعاء قد انقض نفسه في كل من ليس بهما الا  
الوتر الى ان قال عند قوله تعالى اغسلوا وجوهكم فان قلت هل يجوز ان  
يكون الاشارة الى الحد الذي هو غير طهارة على وجه الوجوب والضرورة  
على وجه الذم ذلك لان تناول الكلمة للمعنيين مختلفين في اللسان  
والقيمة ثم الرجل فله تكملة واسمى برؤسكم على ما هو اشد الغناء والكرم  
قيمة من كثر من اللسان والمقاييس وجوز تناول الكلمة للمعنيين مختلفين  
اذ المسح من حيث ورد على الرزق براد المسح الحقيقي ومن حيث ورد  
على الرجل براد النفس الرقيب المسح فحيث ان يقال لما لها الحاذق في اليب  
كيف حترزت عن اهل كلام الله تعالى محرمي القز والمحيين امرنا بالحي  
الوجه واليدان وام تحترز ذلك حين او جل شأنه جميع الرأس و  
التجليل ولم يحترزت في كلامك ما صنعت منه في اقله وهل اخطت  
في ذلك فله لفظه او دقة معنوية او هو محمض وتصنف حرج



الاسواق  
الاندر

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مدرسة للعلماء

Handwritten text, likely a signature or name, written diagonally across the page.

تاریخ

بسم الله الرحمن الرحيم

وهو على ما نقله عن ابن عباس فهو في ما اشتهر عنه ونقله في كتبكم  
من ان عليه السلام وان كان يقول الوضوء ثلثان ومستان من  
بأهل بيته وأما نقله عن غيره من غير الخياط فقد اوردنا  
غيره في كتابنا في نسخة عليا دس ونما استدركوا من قبل الجليلين  
هو قول الأثر في تفسيرهم نقل الامام والمصنفين من ان النبي صلى الله  
عليه وآله لهذا الزمان واما من ادعى ان الفرق الثلاثة الاخرى اهل  
المسيحين والنجاسين والنجس فيهم بالنسبة الى النبي لا من غير القلة في  
نما تارة في قول الاثر في التفسير الى الحقيقة من قول الاقل وايضا فيقولون  
انها الماشحون ان النبي صلى الله عليه وآله كان مع رجل من بني قيس بن  
لؤي فانه من الله اخبره اسلاف اصحابنا الفيل فيهم من عند انفسهم ولا دخل  
في الذين ما ليس من نفسهم من دون امر ياخذ عليه اي سبب في ذلك  
واخذوا كذا حكم بفساد كل ذي سلك وايضا فان جعل الله عليه السلام  
يتوكل في الغزوات وغيرها فخرج غير الزمة يشهدون افعاله في  
يقولون افعاله فكيف نقل اليكم المسيح في مثل هذا وكيف خصصتم انتم  
بالاطلاق على هذا الامر الذين الظاهر من سائر احاديثكم انكم انتم  
الكثر لا تدل على الحقيقة بل ربما كانت دلائل اهل البطون الزعم ان  
اهل الحق جميع الامصار اهل الباطل الا ترى ان المسيح في الحقيقة  
بالنسبة الى من سواه الا ترى ان الفرق الناجية منهم واحدة لا غير الفرق

الملك

الطائفة انشان وسعول فرقة كما نقلت من الحديث المشهور فكيف جعلوا  
الكثر بعد هذا دليل على الحقيقة من الثاني والثالث باثباتهم انهم  
ايضا ولم يجوزوا على سلفنا الاضطرار في الدين ولا يجوزوا على سلفهم  
على ان تطرق الشبهة الى ما ذهب اليه الفصل اقر من تطرقه الى المسيح  
وقد علمنا قلناه قبل هذا من ان اكثر العرب في ذلك الزمان وسما اهل  
البادية كانوا يمشون حفاة والنقل العربية التي كان يلزمها بعضهم  
تقديرا من اكثرهم وقاية تاما كما هو مشاهد من لبسها وكانت اعتقادهم  
تقطيع ليس هو انهم وكثرة ما سبها الرمل والحصى وقد اشتهر انهم كانوا  
يولون عليها ما يرون ان البول لا يلزمها فيجوز ان يكون النبي صلى الله  
عليه وآله امرهم بالفيل عند الوضوء لزالة النجاسة عنها لا لكون الفيل  
جزءا من الوضوء ثم اسقى واغسل وجوه عادتهم به حتى اعتقدوا انه من  
ثم اقرضوا به من المسيح لظن ان الفيل سمع وزيادة كما هو في الفصل اليه  
قبل هذا وجع لا يكون الفيل اقربا محمدا بل شيئا عن شبهة تافقت  
القول به ومثل هذا لا يجري في المسيح وايضا والاختلاف في الوضوء ليس  
مختصا بعماهون يشاءون بل انتم ايضا تختلفون في مسح الرأس اختلافا  
شددا فاما اكثر يوجبون استيعابا بكله والخفية فيوجوب مسح راسهم  
او في الشافعية فيكتفون المسح على اقل جزء منه فكل كان النبي صلى الله  
عليه وآله يفعل ما يقولون من هذه الفرق الثلاث مدة حين ثم اخرج

والقول والفيل والمسح  
في قوله ايضا والشافعية  
ذلك كما نقله اكثر من غيره في قوله في قوله



الفرق بين الاثنين ان ما شافى ايد وقائه واذا خلوة الذي ما ليس منه  
 او اتصل الله عليه والكران تأتي بان ما يؤوله احدى الفرق واخرى على قول  
 الاخرى كما يدعيه الخيزون بان الفصل والسبح او كان يأتي الاقسام الثلاثة  
 كما تقول بمعنى الجامعون بان ابرين وكيف حتى علم ما كان بعدله  
 الله جلده واليه يجمع كيز وجم غير حتى اخذت هذه الاختلاف الشديد  
 فها هو ابرين او اختلاف الخلف فيها بينكم فهو ابرين من الواقع بينكم  
 والحاصل ان الاختلاف بين ابرين في افعال التي هي على ايد جلده واليه  
 المتكثرة في فلبس الوفاة كانت كنف في الصلوة وقرأة السبح مع الحمد  
 وغير ذلك كيز فلا ينبغي التعجب من الاختلاف في الوضوء فان هذا ليس  
 قول فاروق كيز في انهم شافى الله الله ابرين والفرق وقا  
 تمسكي ابرين ايضا وهو ابرين اخرى القول بان الماحيون باجمهم يدعون  
 ان المعب هو الفصل وهو في كل رجل واحد لو كان المأمور به في اية  
 هو السبح كما تدعيه لكان المتناسب في القول وارجحكم الى المالك ابرين على لفظ  
 الجمع كما انه لما كان في كل يد فرق واحد قال المراقضون اجعلوا الكبر  
 انما يوافق ما فعله نحن معاشرة الناس ليس ان في كل رجل ابرين الثلاثة  
 الفصل موجب لبرائة الزينة والخروج من عهد الطهارة بغير ابرين  
 وزيادة اذ مع العضو اساسه بالما وغسله اساسه به مع جريان  
 ما فالفاسل ان بالابرين معا وامل بالبر الكبر على كل تقدير في الخلق

كثيف يعني  
 وليس له من

توطئة في قوله

من عهد الطهارة بغيرين بخلاف الماسح الثالث كل من قال بالسبح قال ان  
 الكعبين في موضعين مستند في موضع تحت قصة الشاق في الفصل كما الذي يكون  
 في رجل البقرة الغنم وهذا حتى مستور لا يعرفه الرب ولا يعلم على الحساب  
 الشرح وما نحن فالفصلان الثابتان عز جاني القدم طاهران مكشوفان  
 وماذا التكليف بغير ان يكون شيئا طاهر لمكشوف لا خفي مستور اولا  
 ان يعرف عامة الناس ان في الفصل عظاما تابعا عن ظهر القدم يقال له  
 الكعبين لغيره السبح المذلل الى ان الابد التي هي مضمونة بالثاني اربعة  
 محدودة في آية الكبرياء في الزمان الذي هو محسوس بالاشفاق عين  
 محدودة فيها بغيره والرجل المختل في ايامه تكون محدودة فيها بغيره كما كان  
 ينبغي ان يقاس على غير المحدود وهو الراس وعلى حكم من السبح ككعبا  
 فيها بالغاية فينفي ان يقاس على ما هو محدود فيها وهو الابد الذي على  
 حكمها الفصل المحكم في الحدود من السبح والجواب عن القول ان ثبوت الكعبين  
 ليست باعتبار كل رجل كان جميع المراقض باعتبار كل رجل ثبوت باعتبار كل  
 رجل كما هو المعبر في جمع الرقن والقياس على الاقرب اوله القياس على  
 الابد وما عطف في محله الفصل محدود على غير محدود كان الاستغنى  
 جملة السبح ذلك ايضا لمتناسب الجملتان المتعلقان كما ذكره قبل  
 هذا في الثاني لان كل الفصل والسبح حقيقة مباينة حقيقة العز عند  
 اللسان وليس السبح مطلق النسان بالما بل المساس او جريان مع

بنفسه ولعمري ما ذكرتمون مكان غسل الرأس أيضا مع ما نحن العهد في تركه  
للأمة كالمسح على الرأس ولم يفرق بين واحد من الثلاث انتهى كما نعلم من أن كل  
من قال بالمسح قال بأن الكعبين طميطين واقع في الغسل فإن بعضا على قولين  
أحد ما هو الذي عليه الرأى الثاني من أن رتبة القدم بين الغسل والمسح  
والكعب بهذا المعنى مكشوف مستلهذا من رتبة والثاني وهو الذي  
عليه العامة وبعض القدماء على القول الثالث من هو ما ذكرتمون ولكن في حقنا  
مستور لأن أجل الأجيال المنع من غير العربية وأما قوله عليه عظام الأقدام  
كما قالوا على كعب البقر والنعيم أيضا والخلاف بين القدماء ما هو في أن الكعب  
الذي ورد في الآية الكريمة هل هو هذا أو غيره لأن شعبة العرب لم يجازوا بعد  
أن يسمى إلا بالفرقة وإنما عامة الناس فلا يؤمن أن يعرفوا قال انتهى  
الحكم بالمفضل انتهى إليه وهذا غير حقه الدلالة وغيره بالمفضل وغيره الدليل  
أن القدمين في الأصل ليس بينهما جهة كما ثبت في أسنونا وإسنونا في الأصل  
عاسدا لثقل القول ثم بعد أيضا إذا وجد للمناسيب ليس على ذلك الأصل  
فكيف يجوز أن يفرق بينهما في قياسهما كغيره في الأصل  
بأن يقال كل ما هو مضمولة الوضوء بالثلاث أو غيرهما في التيمم في الوضوء  
فيمضي التيمم في كل حال يختلف فيه في الوضوء مقيد على أنه في التيمم  
فألوه هو الذي لما كانت مضبوطة وصحت بالروايات لما كانت مضبوطة  
في التيمم سقطت فأول ما كانت مضبوطة في الوضوء لمحة في التيمم فاستطاعت

31

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠





والفقه جلد كرامه فرموده بالاعلیّه  
او منصوص به بالمفسر

خاتون الملك الشهابي ع

التباين ولا

[illegible]

درآمد از سلع و اشیاء در این شهر  
از سال ۱۲۸۵ تا ۱۲۹۰

الحكم  
بالدين  
نصير



فيكون ان كان من غير ان اذنه من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم  
التي هي من رتبة الله صلى الله عليه وآله ان انجى الله ما قال الله تعالى  
اصحى منكم ولا جحلكم لا الكيف فاذا سمع فتوى رجله فقيه ما بين  
الآخر اطراف الصالح فمدا جزاه تلك الصلوات الله فان اكسب قال  
هو تافه المنقول ولا عظم الشك في هذا ما هو في هذا عظم الشك  
الملك روى في الصلاة والمجهر والفرق بين المتزوج والاولى المتزوج  
واخره وانما يشبه منه والثالث انما هو الزنا والجماع على التخيير  
انما كان في حكاية قوله لا كذا اذا سمع انما قد يدبره قال اذا سمع  
لفظة قد يدبره بل هو جليل وهذا ان لا يخرج من ان الكمال المنقول  
قال الهامة رحمه الله وفي كلامهم القوي ما يسانده وقد ضبط الكلام  
في ذلك في الجملتين - الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم  
وايهما عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
على التخيير في السمع سمع على التخيير ولا يدخل في ذلك الشك واذا سمع  
فتوى من رايك او فتوى من قد يملك ما بين كسك والاطراف الصالح فقد  
اجتزالت المراد النقل العربية والمشر التي كسر الشين سبها  
الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
سلم على قدامه لئلا قال سمع الزنن في مقدمه ب احمد بن محمد بن عيسى  
على الحكم الذي في بنية السند والمكان الا في تبديل المسند فضل احمد

انما يشبه منه

ما روي عن ابي جعفر

السلام

فيكون ان كان من غير ان اذنه من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم  
التي هي من رتبة الله صلى الله عليه وآله ان انجى الله ما قال الله تعالى  
اصحى منكم ولا جحلكم لا الكيف فاذا سمع فتوى رجله فقيه ما بين  
الآخر اطراف الصالح فمدا جزاه تلك الصلوات الله فان اكسب قال  
هو تافه المنقول ولا عظم الشك في هذا ما هو في هذا عظم الشك  
الملك روى في الصلاة والمجهر والفرق بين المتزوج والاولى المتزوج  
واخره وانما يشبه منه والثالث انما هو الزنا والجماع على التخيير  
انما كان في حكاية قوله لا كذا اذا سمع انما قد يدبره قال اذا سمع  
لفظة قد يدبره بل هو جليل وهذا ان لا يخرج من ان الكمال المنقول  
قال الهامة رحمه الله وفي كلامهم القوي ما يسانده وقد ضبط الكلام  
في ذلك في الجملتين - الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم  
وايهما عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
على التخيير في السمع سمع على التخيير ولا يدخل في ذلك الشك واذا سمع  
فتوى من رايك او فتوى من قد يملك ما بين كسك والاطراف الصالح فقد  
اجتزالت المراد النقل العربية والمشر التي كسر الشين سبها  
الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
سلم على قدامه لئلا قال سمع الزنن في مقدمه ب احمد بن محمد بن عيسى  
على الحكم الذي في بنية السند والمكان الا في تبديل المسند فضل احمد

فيكون ان كان من غير ان اذنه من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم

الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم  
ابن جعفر عليه السلام المرأة يجزيها من سمع الزنن ان سمع مقدمه قد رتبك اصحا  
ولا يلقى بها خاها **ب** من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم  
به الشرف والاحاطة الشرف ليس على العباد ان يطلبوه ولا يفتقروا  
واكن يجري عليه **ك** اريت بناء الله على المراءى في غا احاط به  
الشرف من زلة ويكره ان يكون انما سال الى الجحيم  
في كلام البقاء والفرقة القرن العزيز وقد فصل في كاف الخطا كونهما  
حكاية ليس ان يكون هذا الذي كبرت على اي اخره في حكاية **ك** محمد بن  
عن احمد بن محمد بن محمد بن الحسين عن صفوان عن ابي الحسن بن مسلم بن احمد بن محمد بن  
الكر قال سالت عن الرجل يوتى بالبطل فيحيته قال **ك** يمتن بتبذره  
والفائدة من ذلك انما هو الحية اي لما حياها تمامه وسبقه في شرفها  
**ك** محمد بن عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
عليها كذا في السمع سمع على التخيير ولا يدخل في ذلك الشك واذا سمع  
فتوى من رايك او فتوى من قد يملك ما بين كسك والاطراف الصالح فقد  
اجتزالت المراد النقل العربية والمشر التي كسر الشين سبها  
الثالثة من سورة الاحقاف عيسى بن ابراهيم او غيره من زلة ويكره ان يكون من غير الجحيم  
سلم على قدامه لئلا قال سمع الزنن في مقدمه ب احمد بن محمد بن عيسى  
على الحكم الذي في بنية السند والمكان الا في تبديل المسند فضل احمد











الرأس ووجه

۱۸

العالمين واخره الكلام فيما يتعلق بهذه الآية الكريمة قد مر بيان ذلك  
لاجران للرد على طغيان شان القرآن المجيد والرد على من ينمونه متعدي  
حسنا في سجداتهم وصفه بالعلمة وقول كذا بان وصف القرآن بوصف  
الشيعة هو كونه كريمة مبتدأة في الصلح الصفوة ممنوعا ومبته في المصطفى  
منه وعنده الله سبحانه والفتنة ان جعلت جملة لا يشبه الا العروق صفته  
قائمة للملكة العشرة في الصلح الصفوة وفي ايضا سورة في تعظيم شان القرآن  
المجيد كما لا يخفى وقد تمة الكلام في تزيق الاصنام على هذا التقدير  
تصدي عن اهل التسميم بكذا لا كفي بل هو ملا في التسميم من القيمة لا التسميم  
البلد لا اقصاه الحسن المحل المكشور هو شايخ في علم النفس كما كان  
اقبى فلو اقبل امة العامري لا يدري القوم اني اقر وقد ذكر  
المفسرون في ذكروا وجوبها من ان العرش المبدا في تزيق العروق  
لهو من باله لا يحتاج الى التسميم ومنها ان افظ لا يرد من المعنى فاقسم  
زاد من الملكة شايخ في تسم اهل السماء ونعم وقد ورد في قوله  
تعالى ما من عند ان لا تقرب مع قواة اخرى وما من عند ان لا تقرب  
ان التقدير فلو ان اهل التسميم حركت المسئلة واشاعت فتحة لام ابتداء في  
منها ان الرد والله اهلا اقصاه بهذا هو اعظم منه وهذا ان  
لا يتبين في قوله ان اقصاه من المفسرين والمطارب ومنها ان افظ لان  
الكلام مطوي صدره الكفاير في علمه في التسميم فهو من اول سورة القيمة













المذكور فمثل هذا المقام فإنه من الزاوية التي هي التي هي التي هي  
 من شأنه أن يحصل من جهة التي هي التي هي التي هي  
 الخفية فقال المأدري التي هي التي هي التي هي  
 أو من جهة التي هي التي هي التي هي  
 أو قاعاً فلهذا جسد التي هي التي هي التي هي  
 أو من جهة التي هي التي هي التي هي  
 قال سألت أبا عبد الله التي هي التي هي التي هي  
 من غير تفسير التي هي التي هي التي هي  
 سعد بن عبد الله التي هي التي هي التي هي  
 عن أبيه التي هي التي هي التي هي  
 يكون المراد التي هي التي هي التي هي  
 كأنه يقصد الزمان التي هي التي هي التي هي  
 وثانيهما بيان كون التي هي التي هي التي هي  
 وأما هي فلهذا الحرف التي هي التي هي التي هي  
 ناقضاً التي هي التي هي التي هي  
 وقد أتت التي هي التي هي التي هي  
 واجبا التي هي التي هي التي هي  
 استأنف التي هي التي هي التي هي

القول

خل

جعل الحدث في التي هي التي هي التي هي  
 ونحوه من أن التي هي التي هي التي هي  
 أو لأن التي هي التي هي التي هي  
 كبرى التي هي التي هي التي هي  
 على استأنف التي هي التي هي التي هي  
 مقياس التي هي التي هي التي هي  
 بالشفف التي هي التي هي التي هي  
 ولعل التي هي التي هي التي هي  
 وهو التي هي التي هي التي هي  
 تعليق التي هي التي هي التي هي  
 ناقض التي هي التي هي التي هي  
 يحل التي هي التي هي التي هي  
 من التي هي التي هي التي هي  
 سمته التي هي التي هي التي هي  
 الوضو التي هي التي هي التي هي  
 الحالت التي هي التي هي التي هي  
 وأعلم التي هي التي هي التي هي  
 الشيء التي هي التي هي التي هي











بالله سبحانه والى الفعل الكثير **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
يحيى بن عمار بن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما يكون الشيطان الى الانسان  
استجاب لي ثم اذكر بعد ما سميت قال انزل ذكرك وادخله ذكرك ولا تضرب  
وضعت **ثلاثة** من ابوابه الى النار **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
ان الحكم بن عتيبة قال لو ما لم يفسد ذكره ويبدل صلاته ولا يصبر ولا يمشي  
**الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
في الرجل يتوكل فيفسد ففسد ذكره قال يفسد ذكره ففسد الذكر **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
الحديث على الاستحباب مما بين الضيق وبين جملته في خروج شئ من القلب  
بالسنة عند غسل الذكر **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
حديثه الاول والثاني والابواب من الكافي والخامس والفقهاء والبولاق  
من التهذيب **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
في الرجل يتوكل فيفسد ففسد ذكره قال يفسد ذكره ففسد الذكر **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
الصفحة الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
في الرجل يتوكل فيفسد ففسد ذكره قال يفسد ذكره ففسد الذكر **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
في الرجل يتوكل فيفسد ففسد ذكره قال يفسد ذكره ففسد الذكر **الصفحة** الواسعة من صفوان بن  
مسلم بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما قام

في

في هذا واحد او ضرب قائما او ضا في بيت واحد او ان في غير هذا واحد  
والشيطان ما يريه اقل ان يشاء الله فاسرع ما يكون الشيطان الى الانسان  
على هذه الحالات الحديث **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
محركا اليهم والى نحو هذا العمل والى العمل والى العمل قبل غسل الذكر  
الاهم **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
ما يكون الشيطان الى الانسان اذ كان في البيت او في البيت او في البيت  
يا مومنان ان ذكرى حسن على كل حال **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
عن الشيخ في الصحيح وقوله انزل فقام لم يخصص في الكيف الا في الذكر  
ويحمد الله واكثر الحمد لله رب العالمين **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
الكاتب الذي يكسر الدال سيدان الملائكة ونحو **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
ويجزيك من الشجرة ثلثة ايمان بذلك جرت السنة عن رسول الله  
صلى الله عليه وآله ولما البول فانه لا يدرى عليه **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير  
النعم جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في السنة في ان الغايظ بثلثة ايمان  
ان يسمع الجاهل ولا يفعله الحديث **الصفحة** الواسعة من صفوان بن عمار بن ابي بصير



Handwritten notes in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

5/15

[illegible]





لمين احدهما اقامة الصلوة بقرينة قوله سبحانه وتعالى ما تقولون في  
الآخر موضع الصلوة بقرينة قوله سبحانه وتعالى لا تجزى سبيل  
كله وهذا النوع من الاستدلال غير مشهور بين المتأخرين من علماء  
المعاني وإنما المشهور منه نوعان الأول ان يراد بلفظ لمينان احدهما  
ثم يراد بالضمير الرجوع اليه معناه الآخر والثاني ان يراد باحد الضميرين  
اللفظ احدهم منه والآخر للمعنى الآخر فالقول كقولنا اذا انزل السماء  
قوم رحيمه ولو كان في اعضاها والثاني كقولنا فسي انزلنا من السماء  
هم شيتون بن جوحى واصله ولا يخفى ان عدم اشتراك هذا بين  
المتأخرين وعدم ملائمة اسم الاستعداد عليه فصار ان صاحبه كان  
الكلام من اعوام على المعاني والاعمال بلفظهم ولا مشاحة في الاصطلاح  
ثم لا يخفى ان ما ذكره هذا الفصل لا يمتنع فيه من ان يراد به مجازي سلم  
التي انزل اليها فانها هكذا قلنا له على ذلك الحب والحايض بصلوات المجد  
ام لا قال لا يصلون المجد او يحجرون ان الله تبارك وتعالى يقول ولا  
جنا الا جارى سبيل حتى تقتلوا هذا لفظ التوبة وهو مذكور في  
عن تفسير الصلوة بمواضع فاحتمال الالفة معناه الحق فابم والله  
**ج** اختلف المتأخرون في المراد بالصلوة في الآية الكريمة فقال بعضهم  
مكرهات فان الناس لم يعلم ما يقولون وهم من العرب مكره  
السنن ايضا وانما هي من عادات النشبة فالمراد بالصلوة على النكاح

في قوله ما تقولون  
في قوله لا تجزى سبيل  
في قوله فسي انزلنا من السماء  
في قوله لا يصلون المجد  
في قوله لا تجزى سبيل حتى تقتلوا  
في قوله فاحتمال الالفة معناه الحق  
في قوله فابم والله  
في قوله اختلف المتأخرون  
في قوله مكرهات فان الناس لم يعلم ما يقولون  
في قوله وهم من العرب مكره  
في قوله السنن ايضا وانما هي من عادات النشبة  
في قوله فالمراد بالصلوة على النكاح

المراد

استعان فقال لا ترون ان المراد من قوله ما تقولون ان عدائهم من  
عوق صنع طعاما وشربا لجماعة من الصحابة فلو انزلوا في الحرب فكلوا  
وشربوا قبل ان يقاتلوا دخل وقت الحرب فقاتلوا واحدهم يحيى بن  
احمد ما يحدون وانتم ما يدون ما اعدوا في الحرب ما اعدوا اليهم الذين  
اتوا لا تقربوا الصلوة وانتم مكره في الآية فكان لا يفرق بين الحزب والجماعة  
الصلوة فاذا صلى العتاتين لم يفرق بين الاوّلين والآخرين منهم الشكر  
والاولى في قوله سبحانه وانتم مكره في الحال وحالة المبدأ في الخبر  
حالة من فعل قولي والمبدأ فهم من ان يكونوا في وقت الصلوة  
مكره بان لا يترد في وقت يودي الى عليهم بالصلوة حال سكنهم  
وليس الخطاب موجها اليهم حال سكنهم هذا الشكران غير من هذا المبدأ  
وحتى في قوله سبحانه حتى تعلموا ما تقولون يجعل ان يكون له كافي  
اسلمت حتى اقبل الجنة وان يكون بمعنى الى ان كافي امر حتى يغيب  
النفس اما التي في قوله سبحانه حتى تعلموا فمبين لان لا يفرق  
دلت الآية الكريمة على جلال صلوة الشكران لاقتضاء النبي في العبادة  
السنن ولكن ان يستبطن منها منع الشكران من دخول المساجد  
في قوله سبحانه حتى تعلموا ما تقولون في انما والله ينفى العمل ان يعلم  
ما يقولون في الصلوة ولا اعتراض ما يقره وبأن من الادعية في  
الذكر ولا يربح استغبارك فقد روي عن الحسن بن علي

المراد

الله روحه والقداد وعلية كانه قال في حقه كغيره يعلم ما يقول فيهما  
 وليس بينه وبين الله عز وجل ذنب الغفر له والجنت يستوى فيه  
 المفرد والجمع والمذكر والمؤنث وهو لغة بمعنى البعد وشرع البعد  
 احكام الظاهر من الغيبة الحشفة في التزم او الخروج الحق بظهور  
 نوبها ونصبه على العطف على الجمل الحالية والوسنة من علمه احوال  
 الخاطئين والمحق على التفسير الاول الذي عليه احوالنا لا يوصل الى  
 وانهم على جنابة في حال الاحوال او كغيره ~~الاحوال~~ اجتنابا  
 فيها من رتبة باب وعلى الثاني لا يوصل وانهم على جنابة في حال  
 من الاحوال الاحكام كونهما في ~~ما~~ وانتم في الآية الكريمة على التفسير  
 الاول لما قد جاز اجتناب الجنت في المساجد مقيد بعملة كانت عملا  
 المسجدين كما وردت في آيات اخرى بالصحة سلام الله عليهم وسبحي  
 ذكر بعضها في الفصل الرابع وهذا بعض العامة في تحديد الجنت في  
 اجتناب في المسجدين ايضا وبعضهم كل جنس لا يجوز اجتناب  
 شيء في المساجد صا او اذا كان الماء في المسجد وكما كنت اية على  
 جواز اجتناب الجنت في المسجد فقد كنت على عدم جواز مكنته فيه و  
 وردت بانهم عنه الاجتناب في الآية الاطوال سلام الله عليهم وسبحي  
 والاضافة في ذلك بين عملة انما الامن الى جيل سلام الله عليهم وسبحي  
 جعل مكنت الجنت المسجد مكرها ولم اقبله في ذلك على حجة وقد

في الجنت

في الجنت قدس الله روحه ورحمة آية عدم جواز مكنت الجنت المسجد  
 اذا يتم فيها جميعا الصلاة لا يستحق على دخول الجنت المسجد على  
 الايمان الفصل لا غير بخلاف صفة فانه جاز شانه عليها على العمل مع جواز  
 الماء وعلى التزم مع عدمه كما قال سبحانه بعد قوله يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم  
 الى الصلاة وان كنتم جنبا فامسحوا بواضعتكم من الماء ولو لم يأت احد  
 منكم من الماء الى طهر فامسحوا بقلوبكم من الماء فيمحي صعيدا طيبا في كل  
 منديل تحت يمينه الى الصلاة وعلى الكف في المسجد على الصلاة قياس  
 ونحن لا نقول به وقد يناقض رحمه الله بعد التمسك عطف الشرط الثالث  
 في الآية الكريمة على جواز الشرط الاول بان هذا قياس الاولى فان احرام  
 للمسجد كونهما موضع الصلاة فاذا اباح التمسك للدخول فيها اباح الدخول  
 فيها بطريق اولي وايضا فنقول للصديق في التمسك جعل الله التمسك طهرا  
 كما جعل الماء طهرا فيقتضي ان يستباح بالتمسك كما يستباح بالفصل  
 الصلوة وفيه الكسب الجنت فهاك في المناقشة من مجال فتأمل واعلم  
 انه ليس ان جنسهم اراهم عدم اقتفال غسل الجنابة لدخول المسجد ولا  
 الوضوء على التفسير الاول والصلاة على الثاني والا لكان بعض الثانية كونه  
 واما استنباطا تحريم التمسك ونصبه للوضوء منها كما يعطيه كلام صاحب  
 كنز العمال في غير ظاهر بل الظاهر عدمه وهو ~~اذ~~ الجملة الشارحة في قوله  
 فطاف في آية الوضوء وان كنتم جنبا فامسحوا وانما يكون مسطوقا على



حكمة الشرط الواقعة في صدرها في قولها عز وجل اذا قمتم الى الصلوة فادبروا  
 ظهوركم للمكة ولكن من عجز فليس عليه جناح والصلوة لله والى الله والى  
 اليه الاية التي آمنوا ان كتمت فيها فاعلموا ويجوز ان يكون مطلقا على  
 جنس الشرط او على افعاله او على وجهه فكل واحد من هذه الشروط يكون  
 المراد اذا قمتم الى الصلوة فان كتمت بعد ذلك فنفسه وان كتمت قبل  
 فظنوا وعلى التفسير الاول لا يستلزم منها وجوب غسل الجنابة لنفسه  
 الثاني وقد طال التأمير بين علمائنا في هذه المسألة واهمهم في هذه المسألة  
 لقائل من الفضلاء الجليلين واحكام الفقه الكبار كالمصنفين في الفقه  
 بوجوب نفسه عقول على التفسير الاول وايدوا على التفسير الثاني بالرواية  
 المشقة بوجوب نفسه لقول النبي صلى الله عليه وآله لا آمن الماء  
 وقول من المؤمنين عليه السلام اختلف الفقهاء في وجوب الجنابة في  
 وجوب الغسل على الجميع من دون انزال الوضوء على الذم والجلد  
 ولا يوجبون عليه صاعا من ماء واذا التمس الحنابلة ان قد وجب  
 على الغسل وقول الباقر عليه السلام اذا دخله فقد وجب الغسل والامر  
 والتميم واما في هذه المسألة كتمت في وجوب الجنابة التي تضمنت  
 شامل للمشغول الامة بمنزلة الطهارة وغيره ووجوب التيمم  
 والجلد في الحديث الثاني والمهر في الثالث نعم الاوقات فيكون الغسل  
 كذلك يجوز الكلام على من واحد وبان غسل الجنابة في وجوب نفسه

المر

لم يجب قبل الفرض لعدم وجوب المتقابل وجوب الغاية وقيل ايضا  
 كون الواو في الآية للعطف غير متعين لجواز ان يكون للاستيفان وعلى  
 تقدير كونها للعطف فلا يلزم العطف على الواو وعلى تقدير العطف عليه  
 فانما يلزم الوجوب عند القيام الى الصلوة لعدم الوجوب في غيره لا في  
 والقالون بوجوبه لغيره عقول على التفسير الثاني لان الظاهر ان  
 الشرط الثاني تحت الاول كما ان الثالث تحت الثاني والاشارة الى انه  
 يتناسق المتعلقان في الآية المذكورة وايدوا ذلك بحججهم في وجوب  
 الباقر عليه السلام اذا دخل الوقت وجب الغسل والصلوة في وجوب الجنابة  
 والصلوة على السجدة المربعة بها الوضوء في وجوب الغسل وعلى الغسل  
 هل يغسل قالوا نعم اما ايضا الصلوة في الغسل وقيل لا نحن نقول بوجوب  
 غسل الجنابة بالاسباب التي تضمنتها الروايات السابقة لكنه وجوب  
 مشروط بوجوب ما يشترط فيه الطهارة والاطلاق امر بالغسل فيها  
 كاطلاق امر بالوضوء في قوله عليه السلام من لم يفرغ من وضوئه لم يركع  
 اذا خفي الصوت وجب الوضوء وقوله عليه السلام غسل الخائض اذا  
 طهرت واجب واما وجوب غسل الجنابة قبل الفرض الصلوة فلو جاز  
 النفس على ادراك الفرض طهارة الغاية واجبة وايضا فهو واجب  
 في الخائض والمستحاضة والمنفأة في هذه الاصله ما يقال الجواب بان  
 فتأمل في ذلك وعمل على ما يقتضيه النقل الصحيح وقاية الخلاف





ما عليه قال اذا اجابت الشهوة ودفع ونفق لم يوجب عليه الغسل وان  
كان انما هو في العبد له فترة ولا شهوة ذلك بان **محمد بن يحيى بن محمد**  
عن القياس هو ابن مروق عن عبد الله بن المغيرة عن مصعب بن عمار قال  
سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل احلم قبل ان يمتنع وجعل يلد عليه  
قال ليس بشئ الا ان يكون مريضاً فانه يضعف فعليه الغسل **المراء**  
بالاستلام النوم واللحم المتعارف والمراء بالليل القليل ما ليس معه دفن  
لقته وعدم جريان العادة يخرج ذلك القدر فقط من المني **محمد بن يحيى بن محمد**  
وهم نكحتم عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له  
الرجل ترى في الحمام ويجعل يلد عليه فيستيقظ فينظر فلا يجد شيئاً ثم  
يكث أهواؤه بعد فخرج قال ان كان مريضاً فليغتسل وان لم يكن مريضاً  
فلا شيء عليه قلت فما فرق بينهما قال لان الرجل اذا كان صحيحاً جاء  
الماء بدفعه فوته وان كان مريضاً لم يجد **محمد بن يحيى بن محمد**  
الحاء وفتح الراء واسكان الياء المشاة من تحت وبعد عن كون اي  
يكث مكثاً سيراً ولفظت احدى كلام السائل والمام عليه السلام بين  
على النوم مقطن هناك والاضافة والتقدير في الاولى بعد النظر في الثانية  
بعد مكث **محمد بن يحيى بن محمد** عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام  
عن الحلي قال سئل ان وجد الله عليه السلام الرجل يصيب المرأة فيمادون  
الفرج اقليمها غسل ان هو ازال ولم يزل هو قال ليس عليهم غسل وان

لم يزل هو فليس عليه غسل **المراء** المراء ما دون الفرج ما عدا اللين  
من الشحذ ونحوه وان كان الرجل الفرج على ما قيل القبل والدين وقد  
استدل الشيخ باطلاق هذا الحديث على ما ذهب اليه في الاستبصار  
والتمتية عنهم وجوب الغسل على المرأة في جوارحه وقد ورد ذلك  
رواية ضعيفة والحق وجوب الغسل كذهب اليه جمهور الصحابة **عليه**  
**المراء** المراء عن محمد بن حماد عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت ابا الحسن عليه السلام  
المرأة ترى في منامها فيزال عليها غسل قال نعم **الثالثة** عن ابي  
عن الهوزاري عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام سالت ابا عبد الله  
عليه السلام عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل عليها غسل قال نعم  
ولا تجوز فممن بذلك فيخذله حلة **المراء** المراء انكم لا تجزوا  
النساء بان علمن من الغسل الاصل فانهن يحصلن ذلك وبسيلة  
الخرج والخرج الى الحمامات فيظفرن لا يراهن حتى اردن المخرج  
انهن هذا حصلن ليل ينص منه ويمكن ان يكون مراده عليه السلام  
انكم لا تجزوهن بذلك لان يحظر ذلك بياهن عند النوم و  
يفكرن فيه فيحصلن اذا اغفلن ان ما يخطرن بالافسان **الحسين**  
النوم ويفكرن فيه فانهن في المنام في هذا الحديث دلالة على انه  
لا يجب على العالم ما سأل هذه المسألة ان يعلمها بالاهل بها بل يمكن  
له ذلك اذا قلن قرب مثل هذه المفسدة على تعليم الف فصل الثاني







في الموضع بهذا الحديث على ان الوقوف تحت المطر الغزير يخرج من  
الارتباس فيقطعه الترتيب والاحتياط حصول الذنوب العرفية  
المعروفة بالارتباس بالاعتقال بالمطر حال نزوله لا يخرج من هذا  
ان المبدأ بالفضل في الحديث غسل الترتيب الفصل الثالث في هذا  
متفرقة من احكام الفصل ثمانية احاديث القول والخامس  
من الحائز والبواقي الترتيب كما جعله الله عز وجل في فضل  
عن حماد بن عيسى عن ابيهم بن عمر الهادي عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
ان عليا عليه السلام لم يأت ان يغسل اجنب راسه غداة في فضل  
سائر جسده عند الصلوة يب الوهاري عن النضر عن هشام بن سالم  
عن محمد بن مسلم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام وهو يحكم  
امرأة فابطأت عليه فقال ادنه حتى ام اسهل جاءت وانازعت  
هذا المكان الذي احبط الله فيه جميعا عام اول كشركه  
الاحرام فقلت فمضوا الى الماء في الحياء قد جئت الجارية بالماء  
فوضفته فاستخففتها فاصبت منها فقلت اغسل براسك و  
اسجد مسحاً شديداً لا تعلم به مولاك فاذا الرزق العظام  
فاغسل جسديك ولا تغسل براسك فغسلت مولاك فوجدت  
فقطط مولاها فذهبت تتناول شيئا فمست مولاها براسها فاذا  
نزع وجه الماء فخلت راسها وخرتها فقلت لها هذا المكان الذي

الصلوة

الاستبراء في الزنا في هذا المكان  
الفضل في ما في هذا المكان

احبط الله فيه فجلت له اياه في قوله على ان ادنه ها السكت لحقت  
بفعل العرو في بعض النسخ مكان جاءت جئت من الغيبة والمبدأ  
خلقه بالاس الجارية والحياء بكر الحياء المحمودة من وراي وصف ولا  
تكون من شعري على عودين ثلاثة وما فوق ذلك فهو بيت كذا  
في الصحاح والاضطراب نعم الفاء وكما هي بيت من شعر وقوله عليه  
فاستخففتها اي وجدت اخفيته على طبعي وهو كناية عن حصول  
الميل اليها والمضام في قوله عليه السلام في بيت مولاك منصوص عليه  
الشبهة بعد الترتيب الثلاثة عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله والصفار عن حماد بن  
عمر الوهاري عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
عليه السلام عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
وعبد السلام الا ان يكون بال فضل ان يغسل فانه لا يغسل غسلة  
قال حماد وقال ابو جعفر عليه السلام يغسل وهو جالس قبل ان يبول ثم  
يجلس بالان قد غسغس غسلة وان كان بال ثم اغسل ثم وجلس  
فليس ينقص غسلة ولكن عليه الوضوء الثلاثة عن ابن ابيان  
الوهاري عن فضالة عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
هو ابن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل احبب فافضل قبل ان  
يبول فخرج منه شيء قال يويد الفضل قلت فالمرأة يخرج منها الفضل  
قال لا تصيد قلت فما الفرق بينهما قال لان ما يخرج من المرأة ماء الفضل



تفصيل

الخامس الكافي والسادس من الفقه تصان والوافي من التهذيب  
 محمد بن محمد بن يعقوب بن يزيد بن القزويني بن عبد الله بن سنان  
 بن مرة قال قال الشيخ عليه السلام اذا كان الرجل في المسجد الحرام  
 او مسجد الرسول صلى الله عليه وآله فاحتمل ما عابته جنابة فليست  
 ولا يفته المسجد الاستيماء ولا يفسد ما بين يديه من المساجد ولا يفسد  
 شي من المسجد قوله عليه السلام ارحم الراحمين اي ارحمهم ما يحب  
 الوضوء وليس الفصل خروج الفورة المنام فلا يحتاج اليه  
 تكلف الاخرى وخفضنا الفورة عن سنن قال سالت ابا  
 عبد الله عليه السلام عن الرجل ياتي قاعة ايامه على ذلك قال ان الله يوفى  
 الفضل نعمته ما ولا يدرى ما يملؤه من الرحمة اذ فرغ فليغسل  
 قلت ايها الشيخ قبل ان يتوضا قال ان ذلك لا يفسد ولكن يغسل يده  
 والوضوء افضل سراده عليه السلام اقبله انا فكل اليكم لكسوف  
 والفقير يا شاذ هذه العبادة في مثل هذا القاعات شاذ  
 الاخرى من القزويني محمد بن محمد بن يعقوب بن عبد الله بن محمد بن  
 عبد الله عليه السلام يقول فيام الرجل وهو جنب ويترك المرأة وهو جنب  
 محمد بن احمد بن الفضل يشانه ان من العتقة يتبرع بجنبه عليه السلام قال  
 الجنب اذا اراد ان ياكل ويشرب غسل يده وقصصه وغسل  
 وجهه واكل وشرب احمد بن محمد بن عيسى بن عمار بن محمد بن

من عبد الله عليه السلام  
 في الحجارة التي لا تملك  
 في سجد المذنبين

حاج من عنده صلى الله عليه وسلم على الجلي في يوم عيدا لله عز وجل قال سالت  
انقر انفسا والحايض والجنب والتبطل يتبعها القرآن قال فرقون ما  
شأن هذا اليوم بمحسنة الله في هذا اليوم  
عسل الحيس والاستحانة والنفس وما يشاء من هذه الدنيا والحكام  
وفيه وصول قال الله عز وجل سورة البقرة ويسئلونك عن الحيس  
قل هو اذى فاعترفوا للنساء في الحيس ولا تقربوهن حتى يظهرن فاذكر  
فأقرن من حيث امركم الله ان الله يحب المتقربين ويحب المتطهرين نسأله  
عن ذلك فلو لم يكن في شتمه وقدمه لانفسكم واتقوا الله واعلموا انكم  
ملاقوه وبشره المنبر الكلام في نفس البكر غير يتم بأمره ومن  
ذكر جهاته ستة امور ما سأل النبي صلى الله عليه وآله عنها وان  
حمل شأنه إلى الجوارح منها وسواها هذا سادس تلك المسئلة التي  
معتونة بلفظ يسألونك لكن المسئلة الأولى لا يعرف ولا وهي سواها اذا  
ينفصل وسواها العتمة التي لا تشر الحرام وسواها من الشر والميسرة  
مبدوء بالاول وهي سواها كيفية الاتفاق وسواها على امر الباشي وسواها  
على الحيز قال البضا وتعلل ذلك ان المسئلة الأولى كانت اوقاف  
متفرقة عن المسئلة الأخيرة في وقت واحد ولا يقول ان تعليله هذا الذي  
في قول الله الحيز مودون اضافة لانه قاله ليدل على ان المسئلة بالبرهان  
اخذه الكلام من الكتاب فاعلم ان الكشاف كان سواها من المسئلة الأولى

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

في قوله

وقع في الحال متفرقة فلم يوت بحرف العطف لان كل واحد من المسائل  
سأل عيدا وسأل في الحوادث الأخيرة وقت واحد في بحرف الجمع  
لذلك كانت جميعا للبيان السؤال عن الحيز والمبدوء السؤال والاف  
والسؤال عن كذا وكذا انتهى وأصل البضا في قوله ان ادراج التخصيص  
السؤال عن الحيز سالت المسائل الجملة في وقت واحد مع خلو  
علاها والجامعة واقع في غير محله والحيز بالحق المصدر فهو اصل  
المرأة مجتمعة كانت مبدئية وتبعي اسم الزمان أي مدة الحيز وتبعي الحكم  
أصل الحيز وهو البطل والحيز الأولى في الآية بالمعنى الأول أي يسألون  
عن الحيز واحده والسائل ابو الدحدح في جميع من يتجوز وقتها  
هو اذى وهو مستفاد من غير العطف عنه والاعتزال الصحيح للشيخ  
واما الحيز الثاني فيجعل كل من المعاني الثلاثة السابقة في جميع الكلام  
فيه وقوله تعالى لا تقربوهن حتى يظهرن تأكيد للبرهان لا على بيان  
لغائية وقد قرأتموه والكسائي يظهرن بالشوايد يظهرن وتظهرن  
غاية التفرقة على الفصل وقوله الباقين يظهرن بالتحفيف وتظهرن  
غاية انقطاع الدم والخلاف بين القوم في ذلك من وادى حتى تحقيق  
التوفيق وقوله تعالى فاذن لهم ان يفرغوا من حيزهم امر الله بولادة  
الاولى والامر بالبيان لا بالاحكام كقولهم فاذن لهم فاصحادوا  
واما وجوب البيان لو كان قد اخرجنا من بعد انتم مثلا فقد استفيد



من خارج واختلاف المفسرين في معنى قوله جل وقوله حيث امر الله تعالى  
ابن عباس رضي الله عنه ان معناه حيث امر الله تعالى بحال  
وهو الفرج ومن ابن الحنفية رضي الله عنه ان معناه من قبل النكاح  
دون السقاج وهو الرضا معناه من الجماعات التي جعل فيها الولي اما الاول  
كوطيعة من وطعن بها ماث او حرم ماث او معكيات والاول هو الاول  
اختار الشيخ ابو علي الطبري طلب تراه في جميع البان وقوله فقال ان الله يحب  
التي ايسر ويحب المستعيرين اي يحب التي ايسر من الدين ويحب المستعيرين  
اي المستعيرين من الدين كما معناه الميسر من الدين وقيل التي ايسر من الدين  
من الصغار والحرف في قوله تعالى او كحرف اي كذا في قوله تعالى او كحرف  
لما يلي في ارجاء من التوقف بالبدل وقال ابو جعفر في معناه الحرف  
والجمع اي جعل حرف كذا وقوله في الفقه الحرف في الكسب ومن  
هنا قال بعض المفسرين حرفة كذا اي حرفة حرفة تحرفون منها الله  
واللغة وقوله في شتم فلا يختلف في تفسيره فيقول معناه من اى  
موضع شتم في قوله كذا اي على جوار ايمان المرأة في غيرها على اكثر  
علائها ووافهم مالك اي بتحقيق المسئلة في كتاب النكاح انشاء الله  
وقيل معناه من اى جهة شتم لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
جامع امره ان يرد بها في كذا يكون وادها الحرف في ذلك الذي صلى الله  
عليه وآله فقلت وقيل معناه من شتم واستدرك على جوار الوحي بعد

الاعتناء

انقطاع الحيض وقيل الفصل الثامن في جميع الاوقات الا ما خرج من قبل  
كوقت الحيض والصوم وفيه ان القول يحكي اي معنى في يحتاج الى الشاهد  
ولا يثبت على القول الطبري رحمه الله انه خطأ عند أهل الفقه وقوله  
تعالى وقوله لا تضيكم اي قد تم الاموال الفاضلة التي اخرجتم بها من غيبكم  
فيها لتكون لكم ذخيرة في القيمة وقيل المراد بالقديم طلب اول الاصلح  
والتي في حصة القول على الله عليه وآله انما انزل من آدم انقلبه عليه  
التي تليق ولا صلاح يدعوه وصدقة جارية وعلم يتفقه به وقيل  
المراد بقديم الشريعة عند الجاهل وقيل بقديم الدعاء عند وقيل لاجل على  
والعلم انما لا يفي اي لا يفي الا بالانسان اطعم وعقابه ان عصم له  
المراد بالملاقات روي عنه انه قال كل ما هو من ذهب العامة واعلم انه قد  
استنبط بعض المتأخرين من الآية الاولى الى احكام ثلثة اوطال ان  
الحيض يحسن لان الاذى في معنى المستقدر وانما ان نجاسة منقطة  
لا يعنى في قوله اي معنى ما دون الدرهم للمباينة الممنوعة من قوله  
هو اذى وانما الآية والحدوث الموجبة للفصل لا طلاق الطلاق  
المستلزمة وفيه دلالة الآية على هذه الاحكام نظر ما الاول ان  
فعدم قولنا نجاسة كل مستقدر فان القبح والقبح المستقدران  
وهما طاهران عندنا وايضا فهذا المستنبط قابل لغيره من التفسيرين  
بارجاع الضمير في قوله تعالى في الحيض المعنى المصدري الى الله

المراد به الحيض كذا في قوله تعالى

فان قلت يجوز ان يراد بالحوض الحوض وبضمير دمه على سبيل الاستفهام  
قلت هو محذور احتمال المفضل والمفضل فكيف يستعمله حكم شرعي وانما  
الثالث فان ائمة فخر الله على اهل البيت في ذلك لا بد من سبيل  
استفاده وجوب من كونه مقدمة الواجب اعني تليق الزمان من الزمان  
لان جهوريتها على جواز قول المفضل بعد التمسك فلا فصل  
اختلاف الاثر في المبدأ لا يقتضي في قوله سبحانه فاعتزلوا النساء  
الحيض فقال فريق منهم المراد ترك الوطء لا غير لما روي عن ابن  
المجاهد كان يجنبون مواضع الحوض ومساكنهم ومساكن  
كفعل اليهود واليهود فلما نزل الآية الكريمة على المسلمين بظاهر  
الاعتزال طعن وعلم القرب منهم فاجابوا عن من يقولون فقال  
نايس من الغراب يا رسول الله البر شديدا واليثاب قليله فان  
اشناهق باليثاب هلك سائر اهل البيت وان استأثرنا بها هلك  
الحوض فقال صلى الله عليه وآله انما امرتم ان تعتزلوا محاسنهم اذا  
حجس ولم يامركم يا بني احسن من البيت كفضل الاعاجم واكثر اهل بيتنا  
قدس الله ارواحهم قائلين بذلك ويخصون الوطء المحرم بالوطء  
موضع الدم اعني القبل كغيره يجوزون الاستيماء بما عاده وواقفهم  
احمد حنبل ومما يدل على ذلك ما رواه شيخ القبايق في الصحيح عن  
ابن زياد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الرجل من المحايض قال اياك

الهي

التي يولد ويؤتى وما رواه البخاري الموقوف على قوله قال اذا احضت  
الملة فليأتها من وجهك حيث شئت انما موضع الدم وهو عبد الملك  
بن عمر قال ما انت يا عبد الله عليه السلام صاحب الملة والمحيض منها قال  
كل شيء ما عدا القبل بعينه وهو شام من سائر الجوارح على الكثرة التي  
يأتي اهلها فيمادون الفرج وهو حيض قال انما اذا اجبت في ذلك  
الموضع وقال السيد المرتضى رضي الله عنه بحوم على وجه الاستفهام بما  
بان سره ما ذكرته وافقده بنية صاحب المذهب الاربعة ويشهد له  
ما رواه رئيس الخوارج الشيخ عبيد الله بن علي الخزاز ما رواه الله  
عليه السلام المحايض ما يصل في وجهه قال قد مر ان المالك في خروج سره ما  
له ما في في القدر والاولى ان يحل هذا الزينة ومشاكلها على كراهة الاشياء  
بما ينشأ عنه والركبة استصحابا للخل والذوات المتطاهرة الدال بعضها  
على جواز التقيد وبعضها على تخصيص القريم بموضع الدم وان كان بعضها  
غير في السند واستدلوا بالادلة طاب ثراه على ذلك في المتن مما حاصله  
الحوض في قوله تعالى فاعتزلوا النساء الحيض لانه يراه المعنى المصدق  
او زمان الحوض او مكانه وعلى الاول يحتاج الى الاصل اذا لامع كون  
المسند في طريق الاعتزال فلو كان من زمانه او مكانه لكان الحوض خلاف  
الاصل وعلى تقديره انما كان او لا انما كان انما يقتضي بظاهره وجوب  
اعتزال النساء عن الحوض الكدية وهو خلاف الصحيح وهذا نظر في محل











ونشد إلى المشاة القليلة أي وقتها لولا **تسليم** **البيع** فيما على المالك  
 احتياجه وجوابا أو احتياجا وما انفصله أحد عشر ريثا الثاني والسادس  
 الخامس والثاني والثالث والاربع والاربعون **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 الصديق **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 ذهبت أسنين ثم عاد إليهما حتى قال تريد الصلوة حتى تعزى **قال** أبو بكر  
 عن علي بن عثمان **قال** سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل يبيع ثوبا  
 يكون فيه قال نعم ولكن لا يبيعان في المسجد شيئا **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 بن عوف **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 والرجل يبيع ثوبا **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
**قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 تأخذ ما في المسجد ولا تضع فيه **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 غير ولا تستطيع أن تأخذ فيه **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 بن يحيى **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
**قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 كان في جلد أو ثوبا لا يبيعه من دون حامل وقد روى الترمذي  
 الترمذي **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر

عن

فقال أن كانت من الغرام فليصعد ولذا سمعنا **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 بن عمر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 العجدة **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 استحب السجود الثاني على جوارحه **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 عن أبي بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 وكان الجمع بينهما **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 عند قراءة **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 عبد الله **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 ابن عباس **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 وقت الصلوة **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 عز وجل **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 القليل **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 فتذكر الله عز وجل **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
**قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 والبيع **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 السلام **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 هناك **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر  
 أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر **قال** أبو بكر

وعند التمسك

أبهم



انه سأل عن الجبل ترى الدم انزلت الصلوة فقال نعم ان الجبل يرى ما في الدم  
**كما** هو في جوف الحوض من الدم ومنه يخرج الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 يحس الجبل قال سألنا الحسن عليه السلام عن الجبل ترى الدم وهو لم يزل كان  
 قبل ذلك فكل شهر من ذلك الصلوة قال انزلت ادم **الصلوة** في جوف الحوض  
 قال سألنا الحسن عليه السلام عن الجبل ترى الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 من الصلوة **وهو** في جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 استبان ذلك من ترى الدم كما ترى الحاضن الدم قال تلك الحاضنة ان كان  
 دما كثيرا فلا تصيب وان كان قليلا فلا تصيب **فان** تصيب **الصلوة** في جوف الحوض  
 قد استبان ذلك الحاضن الدم في جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 لان الدم فيها الدم الذي هو في جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 والصلوة في جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 ابا الحسن الاول عليه السلام عن الجبل ترى الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 والشهر من ذلك الحاضن الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 الدفتان ليست احضا لان اجلاء شدة ان جوف الحوض من  
 يحيى بن احمد بن الحسن بن محمد بن الحسن بن نعيم الحافظ قال قلت لابي  
 عليه السلام اني وادى ترى الدم وهو لم يزل في شدة ان جوف الحوض من  
 من الحاضن الدم بعد الجوف من شدة ان جوف الحوض من  
 من الشهر الذي كانت تصيبه فان ذلك ليس من الرحم وهو لم يزل في شدة ان جوف الحوض من  
 يكون في شدة ان جوف الحاضن الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فيه الدم بعليل

في الامر

او في الوقت من ذلك الشهر فانما الحاضنة فليس في الصلوة عند ايامها التي تصعد  
 في ايام حاضتها فان الصلوة الدم عنها قبل ذلك فتصل وتصل فان لم يتصلع الدم  
 عنها او بعد ما تنقضي ايام التي كانت ترى الدم في اليوم او يومين فتصل في  
 تحسني وستدق وتصل الظهر والعصر ثم ينظر فان كان الدم فيها يوما او كان  
 لا تصل خلف الكعبين في شدة ان جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 فان حركت الكعبين منها فصال الدم وجعلها الفصل على طرف الكعبين  
 ولم يزل الدم في شدة ان جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 الكعبين في شدة ان جوف الحوض من الدم في شدة ان جوف الحوض من  
 تلك فارت وتحتس وتصل الفصل الجوف وتصل الظهر والعصر فتصل الظهر  
 الحاضنة ان كان لا تصيب المستحاضة فانها اذا فعلت ذلك ذهب الله بالدم عنها  
**ن** ان تصيب في وقتها في وقتها كانت ترى فيه الدم او بعد ذلك الحاضنة  
 فابن الشهر الذي كانت تصيبه في شدة ان جوف الحوض من  
 بالذات الحاضنة وانما هذا الملك هو المشهور ما خذوا من استمر الحاضنة في الدخول  
 ذنبه بين رجله والحركة ان تأخذ حرة طويلة في شدة ان جوف الحوض من  
 تجزئ من بين يديها في شدة ان جوف الحوض من  
 وما ليس له منها خمسة احوال في الشان من الفقيه والاضراب من الحاضنة والذات  
 من المذهب **احمد** بن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسن بن نعيم الحافظ قال قلت  
 لابي عليه السلام اني وادى ترى الدم وهو لم يزل في شدة ان جوف الحوض من  
 من الشهر الذي كانت تصيبه فان ذلك ليس من الرحم وهو لم يزل في شدة ان جوف الحوض من  
 يكون في شدة ان جوف الحاضن الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فيه الدم بعليل











فصل السموات وما بينهن عليه وآيات من آياته والسموات مرفوعة ومواقفة  
والقوت والشارة والبرق والرياح والذرة في دخول الهواء على الأرض  
وبين ما أراد عند الاستغناء الحار على الماء الكافي محمد بن عبد الله

U

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of prose.

بسم الله الرحمن الرحيم  
 على عبد الله الرحمن الرحيم  
 قال الله عز وجل  
 يا أيها الذين آمنوا  
 اذكروا الله الذي  
 خلقكم من أنفسكم  
 فجعلني أولاداً  
 من نساء  
 ما كان لهن بهن  
 شيء  
 فلو كان  
 الله غافلاً  
 عما يعمل عباده  
 لم يكن الخلق  
 شيئاً  
 والله عز وجل  
 يعلم ما لم تكن تعلم  
 والله ذو العرش  
 العظيم  
 وقال الله عز وجل  
 يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا  
 أموالكم  
 بينكم بالباطل  
 فكم بعضكم  
 لبعض  
 كاشف  
 وقال الله عز وجل  
 يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا  
 أموالكم  
 بينكم بالباطل  
 فكم بعضكم  
 لبعض  
 كاشف  
 وقال الله عز وجل  
 يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأخذوا  
 أموالكم  
 بينكم بالباطل  
 فكم بعضكم  
 لبعض  
 كاشف

٥٧

157

[illegible]















خشيته بتم الحاقه ففقدوا وفقدوا انما اشبه الله تعالى به الذي ليس له فيهم النسخ  
عنده من لا يخلو وهو ايضا صحيح وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
المعنى من لا يخلو وهو ايضا صحيح وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
مفرق في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
لما وضعت في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
والله اعلم بالصواب وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
والسلام في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
سورة فقه في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
المعنى من لا يخلو وهو ايضا صحيح وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
الحمد لله الذي جعل في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
معنا في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
جعل في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
قبل الذين وبعد في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
بعد في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
كان في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
عليه السلام في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
يقول في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ

سما كان رسول الله صلى الله عليه وآله هذا كان المشركين كما في قوله تعالى فيهم النسخ  
ما لا يخلو معه والحمد لله الذي جعل في قوله تعالى فيهم النسخ  
يقول في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
التي في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
من ذلك في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
قال في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى فيهم النسخ  
يعلم انما في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
بعد في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
اشكر في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
قال في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
وقوله في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
**باب في قوله تعالى فيهم النسخ** وفيه قوله تعالى فيهم النسخ  
والباقي في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
قال في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
على قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
انما في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
به قال في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ  
جاء في قوله تعالى فيهم النسخ وانما في هذا الخبر في قوله تعالى فيهم النسخ

ربا















يتكلم في هذا وفي غيره من هذا القبيل يخرج بنابر ما ذكره في قوله  
هو محتمل مقترن بصحة ما قبله من قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي  
دلالة على ان اولها التمسح بالقبلة المستقيمة على قصد الصعود  
مردون من هذا الصنيع على ان من يتبادر ما ذهب اليه المذهب الثاني  
جواز ثبوت ثمة التمسح بالوجه وان ضرب اليدين على الارض في غير  
التمسح بالوجه قد اطلعت الكلام فيه الجليل الميرزا الثاني في شرحه  
للمعنى كما يدعيه في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي  
الثاني في مباحث الضموس وسمو دعا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
سبب في هذا التمسح وقد قدما الكلام على هذا في الضموس في قوله  
عصم اليه اكثر من غيره بعض الوجه وبعض اليدين على وجهه على ما ذكره  
ناطقة به ووجهه على ان بان وجهه الله الى وجهه يسجد الوجه واليد  
الى الله في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
استعمال الوجه واليد في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
لورود الرتبة المعتبرة في استعمال الوجه واليد على وجهه على ما ذكره  
قد التمسح بالوجه واليد في استعمال وجهه واليد على وجهه على ما ذكره  
يقول عقالة ان الذي وانما استعمال الوجه فقط ولا استعمال اليد  
والوجه في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
واليدين ووجهه في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
في الضموس المعتبر في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل

كاذب للبر

اقول

القول في استعمال اجماع الائمة على غلظه والله اعلم دور استعمال المفسرين  
في معنى هذه الآية قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
الينا من اقرانهم في ذلك ثمة الا ان لا يلائم الغاية والضمير على  
الصنيع الثاني ايضا السببية والصنيع الاول المحذور المدلول على ثبوت  
سببانه او طاعة الله في صفة من الغاية او الاستمساك بالقبلة وثمة  
يتحقق قطع الصنيع عن الاقرب واعطاء الابدع ويستلزم جعل كلمة تاكيدا  
لانما سببها اذا السببية بفهم من الغاية من كون المسيح نفعه من الجمل انما  
انما الصنيع والصنيع للصنيع كما في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
وقد اهدى الذي رحمه صاحب الكتاب في ادعاءه لا يفهم من العرب  
القابل سمع اني من الوهم من انما السبب الالهي للصنيع في قوله  
القول بانما الابدع الغاية لنفسه وكلامه فيما يتعلق بالمرية مقبول المذاهم  
ولا يفرق هذه اقول المفسرين في معنى هذه الآية في الآية الكريمة والعرب في  
العمل في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
شبه من هذه العاري لا في جميع الديان ولا في غيره وقد يفرق ذلك البصاة  
اذا تفرق ذلك في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل  
بعضهم فيما استشهدوا على شيء من الارب بالكلين فسمع به وصاحب  
مع انما حصى الذهب من قوله استعمال المعلق وتختلف المذهب اليه  
ابوجه في عدم استعماله كما يقول اكثر نقضنا بينا ويمكن ان يقال  
بانما الله بانما الله في قوله تعالى فاسموا بآبائكم من الله الذي ولا يفرق بالكل

هذه

















































او ضربوا ثلث تعلم الترمبول ولا شوبه اما تقول في عمله قال اياك قول في  
 اوله لا شوبه الخلق او في قولك ان سبعة اشباع والمربوع في الخلد او القصار  
 معونه وهو الثوب الذي يجرد او يفسر وقد يكون من جرد الموتى علم ان الموت  
 والقصاص في ما لا ينفك عنه الذي هو مع شدة الفصل البريوني فثقل لا يند  
 على حسان في ذلك الترتيب على الخلية انفسه في قوله ان تعلم انما انفسه  
 ولا تقو شاول فيفسر من جرد قال اياك فيفسر ايها سادس في جرد علمه  
 من ذوال اجناس بعد الفجر فيفسرهم اطلع على قوله فيكون لا يمكن لا يكون  
 السابوق في ذلك يقولوا في اجناسها بطان اليهودي والقصارى ويكون في ايها  
 المنطوق في القصارى او في القصارى هو اجناسهم من القصارى او من سوان  
 او الجبري فيهم قد كانت اياها الله عليه وسلم في حكم اليهودي والقصار  
 والجبري في ذلك ان كان من علمك وقد قاله باس المربوبي في قوله  
 غسل اليد وهو في ذلك يظهر على انها في اليهود والقصارى والجبري في ذلك  
 العلم وهذا الانسان من سوان او من جبري في قوله في ذلك في ذلك  
 العلم في قوله في علم اهل الكتاب ان لا تاكله ثم سكت في ذلك في قوله  
 ثم سكت في ذلك ثم قال في قوله ولا تاكله ولا تاكله في قوله ثم سكت في ذلك  
 ان في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك  
 من فيه عليه وسلم في قوله ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك  
 ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك  
 ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك ثم سكت في ذلك

المصادر

[illegible]

نصف از آن را به پادشاه دادند  
و نصف را به





















عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول في الحديث  
الحديث فقلت في حديث جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول  
ان الله لا يخفى عليك ان اطلاق قول النبي صلى الله عليه وآله لا يصح ان يكون  
فيه ما ليس من غير تقدير كونه ما الشرب او ما الطهارة من الحديث او الخنف و  
الطلاق قوله عليه السلام في جابر اذا غسل في الماء من اصابه من اشرط غسله بعد  
الحديث كان الماء موضع فيه الشرب والغير وهذا يضعف ما رواه جابر في  
حديث جابر بن عبد الله ما رواه جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول  
عليه السلام قال في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ان كل مسكن وكل مسكن حرام  
قلت قال في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ان كل مسكن وكل مسكن حرام  
والله باو الحنف والحنيفة والنقية قلت وما ذلك قال الله تعالى في القرآن والنفق  
الدخان والحنف والجبار الزرق والنقية خشب كان اهل الجاهلية ينفقونها  
حتى يصير جوارحهم ويندرون فيها والكلام في هذا الحديث كساعة فان  
نحو النبي صلى الله عليه وآله عنهم مطلقا لم يستعمل الا في الشرب والطهارة  
من الحديث والحنف كما هو ومنه ما رواه الله صلى الله عليه وآله في الحديث في الجبل  
البصري قال كنت مع يونس بن عبد الله وانا انا في السوق ففزع صاحب  
القفار ففزع ففزع وصاحب ثوب يونس فزيت فزاعم ذلك حتى  
زلت الشمس فقلت له يا ابا جهم ان نصلي في هذا المسجد ليس اريد ان يصلي في  
ارجع الى البيت وغسل هذا الخمر من ثوبي فقلت له هذا في رايه او في  
ترويه فقال اخبر هشام بن الحكم انهم سألوا ابا جهم فقالوا لا خير في

في

خمر جهمول فاذا اصاب ثوبك فاعسله ومنه ما رواه في الكافي ايضا عن جابر  
الخادم قال كنت الى الرجل اسأله عن الثوب يصيبه الخمر والحزب اصبغ  
فيه ام لا قال اصبغنا قد اختلفوا فيه فكتب لا يغسل فيه فافترس جهمول  
خمس عشرة حديثا من الصحيح وغيره ما رواه جابر بن عبد الله في اصول اصحابنا  
ايضا والظاهر ان من تلحقها بعين البصرة وثناؤها يدور في حيزها  
اعتقادها باشتغال العمل وعضوها بان عملنا قد اذن الله ان واحم لم يبق  
لدينا في نجاسة الخمر فكيف اذا انضم الى ذلك دعوى السيد المرتضى في  
شيخ الطائفة الاجماع على نجاسة ما ما وجد في بعض الاخبار مما  
يشترطها في نجاسة تلك الاخبار للاجماع المنقول كافي في جملها بالكلية  
او جعلها على التيقن كاهله شيخ الطائفة طاب ثراه والله سبحانه اعلم  
بختائره المور فيما يعطيه الشمس والنار والارض  
سبعة احاديث اثباتا واخيرا من الكافي والآثار الفقهية والاسماء  
والتهذيب المبدع المزدني عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن عبد الله بن محمد  
عن محمد بن جعفر بن محمد بن موسى بن عيسى قال قال ابو بصير يصيبه البول هل يصلي  
الصلاة عليها اذا لم يجز من غير ان يغسل قال نعم يا ابن ابي بصير  
واولاده جميعا عن جعفر بن محمد بن موسى بن الحسن بن الوليد عن ابي بصير  
يا ابا بصير هل اذا لم يجز من غير ان يغسل قال نعم يا ابن ابي بصير  
حكيم الزجدي قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يصيبه البول او يمال عليه يصلي في ذلك  
الموضع فقال ان كان يصيبه الشمس والريح وكان جافا فليس به الا ان يكون تحت













فلا منافاة ولو سلمنا انه تصديق لذلك القول امكن ان يكون الخبر  
في كثرة الثواب لوجه استئصال التزريق لكن قد ترى حاشا لك ان  
وهو ان قول الروي الامام عليه السلام ان كان كان ظاهر الخبر  
لكن المعلوم ان السائل انما قصد به الاستفهام عن صحة ذلك الخبر  
في جوابه لظنه نعم لاجل كماله الصراح من ان نعم احسن من اجل  
واجل احسن من نعم الخبر وفاقه على ذلك صاحب القاموس بل  
ذهب جماعة من النجاة الى ان اجل يختص بالخبر ولا يختص بالاستفهام  
وجوابه ان المتبادر من الاستفهام هو الاستفهام الصريح لا الخبر  
الذي يراد به معنى الاستفهام فينبغي حمل كلام القومين والفتاة على  
ذلك وايضا فهم غير متفقين عليه بل يختلفون فيه وصاحب الصراح  
انما نسب القول بذلك الى الاختصاص وقد جرت العادة في بيان  
مالك وجماعة في قول اجل بعد الاستفهام الصريح من غير فرق بينها  
وبين نعم وهو مختار صاحب معنى اللبيب حيث قال اجل يسكن  
اللام مثل نعم فتكون تصديقا للخبر واعلاما للمستحسن وبعد القاموس  
فيقع بعد نحو قام زيد ونحو اقام زيد ونحو اصاب زيد هذا كله على  
انا لو اخصنا من جميع ذلك لكفانا في حقه وقومها بعد الاستفهام كلام  
الامام عليه السلام كما نطق به هذا الحديث الصحيح مع قطع النظر عن محله الاول  
محمد بن يحيى عن محمد بن جعفر عن ابي الحسن عليه السلام قال سألته عن  
فضل الشارب من السنة قال نعم محمد بن عبد الله عن الفضل بن شاذان

ان

ابن ابي عمير عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال اخذنا ثياب  
والاطفال من الجمعة الى الجمعة امان من الجذام احمد بن محمد بن محمد  
خالد عن فضالة بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام قال رايته ابا جعفر عليه السلام يخطب  
بالحناء خضبا فانيا الخضب باسكان الضاد مصدرا عن الخضب  
وقال بالالف والتون بمعنى شديد الحرارة وقد ذكره الجوهري في باب  
الحرارة والياء معا وهو يدل على عجزهم بها وقال صاحب القاموس من صوابه  
الحر ونسب الجوهري في ذكره في باب الياء الى ابيهم والله اعلم احمد  
بن محمد عن القياس من موى الزاقي عن الحسن عليه السلام قال دخل قوم على ابي  
جعفر صلوات الله عليه فوافوا مختصبا فساووه فقال الذي رجل احب النساء  
فانا انفسن طعن ابو علي اشعرى عن الصهباني عن صفوان بن العلاء  
عن محمد بن مسلم قال قال ابو جعفر عليه السلام الخاضع للثيب الكراد  
باشعاع الثيب تكثير ابن محبوب عن العلاء عن محمد بن مسلم قال رايته  
ابا جعفر عليه السلام يضع عنقه فقال يا محمد انقصت الوهمة اضرأضفت  
هذا العلك لا تتركها نقصت بالالف والضاد الجمعة اي ازالمت  
الوهمة استحكمها والوهمة بفتح الواو وكسر الهمزة وسكونها بنت  
يختص به ويقال ترورق الثيل ونحوها في الصراح بالفتح والهمزة  
بكسر العين المهملة واسكان اللام صمغ يتخذ من شجر الصنوبر في القسق  
والسرق والبهر ومثله موى القوم صفوان بن زبير عن ابي جعفر  
عبد الله عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكحل قبل









